

ترکیبہ فلسفہ

جلد دوم

امین آن صاحب شامی

فاران

فاران فاؤنڈیشن

لاہور — پاکستان

فہرس

۹	دیباچہ	
۱۳	ایمان اور اسلام	<u>باب ۱</u>
۱۳	ایمان اور اسلام لازم و ملزوم ہیں	
۱۶	ایک عام غلط فہمی کا ازالہ	
۱۸	ایمان اور اسلام جامد نہیں ہیں	
۲۲	ایک ضروری تشبیہ	
۲۴	اسلام کے کامل نمونہ	
۲۶	تعلق با اللہ اور اس کی اساسات	<u>باب ۲</u>
۲۸	ایک غلط فہمی کی طرف اشارہ	
۳۲	شکر	<u>باب ۳</u>
۳۷	عبادت	<u>باب ۴</u>
۴۲	اطاعت	<u>باب ۵</u>
۴۹	اخلاص	<u>باب ۶</u>
۵۷	محبت	<u>باب ۷</u>
۵۹	ایک سوال اور اس کا جواب	
۶۱	خدا سے محبت کے لیے اس کی معرفت ضروری ہے	
۶۴	اللہ تعالیٰ کی معرفت حاصل کرنے کا راستہ	

۶۶	محبتِ الہی کے حصول کا عملی راستہ	
۶۷	ایک تنبیہ	
۷۰	خوف	<u>باب ۸</u>
۷۱	اللہ تعالیٰ سے ڈرنے کی وجہ	
۷۲	خوفِ الہی کے اصل محرکات	
۷۹	زندگی پر خوفِ الہی کے اثرات	
۸۵	ایک ضروری تنبیہ	
۸۶	حیا	<u>باب ۹</u>
۸۸	حیا کے اصل عوامل	
۹۳	اس خصلت کی تربیت کا طریقہ	
۹۴	وفا	<u>باب ۱۰</u>
۹۷	عہدِ فطرت	
۹۹	بیباقِ شریعت	
۱۰۲	وفاداری بشرطِ استواری	
۱۰۳	آیت کی تفسیر	
۱۰۹	حمیت، حمایت اور جہاد	<u>باب ۱۱</u>
۱۱۱	حمیت	
۱۱۶	حمایت	
۱۲۰	جہاد	
۱۲۵	انسان کا تعلق اپنی ذات سے	<u>باب ۱۲</u>
۱۳۰	نفس کے حقوق	

۱۳۱ پہلا حق — معرفتِ حق

۱۳۳ دوسرا حق — تربیتِ نفس

۱۳۵ تیسرا حق — عزتِ نفس

۱۳۸ چوتھا حق — احتسابِ نفس

۱۴۰ باب ۱۳ آدمی کا تعلق کنبہ، خاندان، معاشرہ اور ریاست سے

۱۴۲ باب ۱۴ آدمی کا تعلق کنبہ اور خاندان سے

۱۴۳ ماں باپ کے ساتھ آدمی کا تعلق

۱۴۹ والدین سے متعلق اولاد کے فرائض

۱۵۴ باب ۱۵ آدمی کا تعلق اپنے کنبہ اور بیوی بچوں سے

۱۵۹ قرابت کی ذمہ داریاں اور فرائض

۱۶۰ پرورش اور کفالت

۱۶۳ تعلیم و تربیت

۱۶۵ گلہ کی حفاظت

۱۶۶ مستقبل سے متعلق فکر مندی

۱۶۸ ہال سے زیادہ باریک، تلوار سے زیادہ تیز راہ

۱۶۲ نصیحت اور وصیت

۱۶۳ باب ۱۶ آدمی کا تعلق غرباء و یتیموں اور پڑوسیوں سے

۱۶۵ پڑوسی کی تین قسمیں

۱۶۶ پہلی قسم کا پڑوسی

۱۶۶ دوسری قسم کا پڑوسی

۱۶۷ تیسری قسم کا پڑوسی

پڑوسی کے حقوق کی اہمیت

۱۷۷

مثبت پہلو سے اصولی ہدایت

۱۷۸

منفی پہلو سے اصولی تلقین

۱۸۰

آدمی کا تعلق معاشرہ سے

باب ۱۷

۱۸۲

مرحلہ دعوت

۱۸۳

مرحلہ ہجرت

۱۹۰

مرحلہ جہاد

۱۹۲

آدمی کا تعلق ریاست سے

باب ۱۸

۲۰۲

حکومت کی مختلف قسمیں اور ان کے احکام

۲۰۵

پہلی قسم کی حکومت

۲۰۶

دوسری قسم کی حکومت

۲۰۹

تیسری قسم کی حکومت

۲۱۰

چوتھی قسم کی حکومت

۲۱۷

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

ویب اچہ

تزکیہ نفس کے متعلق جو تصور صوفیاء کے واسطے رائج ہوا ہے اور جس سے عام طور پر لوگ واقف ہیں وہ انفرادی زندگی میں اپنی ذات کی اصلاح کا تصور ہے۔ اگر ایک شخص دنیا کے جھیلوں میں نہیں پڑتا، لوگوں سے الگ تھلگ رہ کر اللہ کرتا اور بظاہر پاکیزہ زندگی گزارتا ہے تو اسے بہت بڑا عارف باللہ سمجھا جاتا ہے۔ لوگوں میں اس کی بزرگی کا شہرہ ہو جاتا ہے، لوگ اس کی دعا اور نظر عنایت کے طالب بن جاتے ہیں اور اس کی ذات مریحِ خلاق بن جاتی ہے۔ تزکیہ نفس کا یہ تصور ہمیں نہ قرآن مجید ہی سے ملتا ہے اور نہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ کی زندگی ہی اس پر شاہد ہے۔ وہاں ہم تزکیہ کے جس مفہوم سے آگاہ ہوتے ہیں اس میں سب سے پہلے علم و عقیدہ کی اصلاح آتی ہے، عمل میں ہمیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اسوۂ حسنہ کی پیروی کا حکم دیا جاتا ہے، عبادات خالی رسوم ہونے کے بجائے گہری حکمت پر مبنی اور بعض مقاصد تربیت کی حامل نظر آتی ہیں۔ آدمی کی زندگی کی مختلف حیثیتوں کے لحاظ سے اس کو احکام دیے جاتے ہیں جن کی رو سے وہ اپنا تعلق ایک طرف خدا سے اور دوسری طرف انسان سے جوڑتا ہے۔ اس طرح تزکیہ نفس کوئی انفرادی اصلاح کا کام ہی نہیں رہ جاتا بلکہ اس میں انسان کی اجتماعی ذمہ داریوں کا تصور

بھی شامل ہو جاتا ہے اور سب سے بڑا عارف وہ شخص ہے جو دنیا کے جھیسوں میں پڑ کر اپنی انفرادی اور اجتماعی ذمہ داریوں کو اس طرح ادا کرے جس طرح ادا کرنے کا حکم اللہ تعالیٰ نے دیا اور جس کا کامل نمونہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حیاتِ طیبہ میں ہمیں نظر آتا ہے۔

تزکیہ علم و عمل اور تزکیہ عبادات میری کتاب 'تزکیہ نفس' کی پہلی جلد کا موضوع ہیں۔ تزکیہ تعلقات کے مباحث اس کتاب کی دوسری جلد میں شامل ہیں جو اس وقت آپ کے ہاتھوں میں ہے۔ اس کتاب میں میں نے یہ بتانے کی کوشش کی ہے کہ خدا اور بندوں کے ساتھ ایک آدمی کے تعلق کی بنیادیں قرآن و سنت کی روشنی میں کیا ہیں اور اس تعلق کے تقاضے کیا ہیں۔ صوفیاء کے راجح کردہ تصور کے مطابق تو آدمی کے مرتبہ کی معراج یہ ہے کہ وہ بھی غیب دان ہو جائے، اس کا فرمایا ہوا گنہہ اللہ ہو جائے، اس کی چھونک دم مسیحا کا کام کرے اور اس کی ذات ذاتِ خداوندی ہی کا ایک پرتو بن جائے۔ میں نے قرآن و سنت کی روشنی میں بتایا ہے کہ آدمی کا خدا کا مطیع و فرمانبردار بندہ بننا اس کے تزکیہ کا منہا ہے۔ اسی طرح زندگی کے مسائل سے فرار کوئی نیکی نہیں بلکہ آدمی کا اپنے کنبہ میں والدین کا خدمت گزار اور وفادار ہونا، اعزہ و اقارب کے ساتھ احسان کرنا بیوی بچوں کا خیال رکھنا اور ان کی اچھی تربیت کرنا، معاشرے کی اصلاح کرنا اور ریاست کا خیر خواہ ہونا تزکیہ نفس کے تقاضوں میں شامل ہے۔

ممكن ہے بعض قارئین یہ محسوس کریں کہ تزکیہ تعلقات کی بحث میں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تعلق کو بیان نہیں کیا اس کو یہاں بیان نہ کرنے کی وجہ یہ ہے کہ اس موضوع پر کتاب کی جلد اول میں اسوۂ حسنہ کے تحت مفصل بحث ہو چکی ہے۔

میری اس کتاب کے ساتھ تزکیہ نفس کے تمام اہم نظری و عملی مباحث مکمل ہو گئے ہیں۔ اس کے بعد ضرورت اس امر کی ہے کہ صبر، شکر، توکل، خوف، رجا، رضا وغیرہ صفات کو اہل تصوف نے جو معنی پہنا دیے ہیں ان کا جائزہ قرآن و سنت کی روشنی میں لیا جائے۔ کیونکہ یہ بات معلوم ہے کہ صوفیاء ان اصطلاحات سے جو کچھ مراد لیتے ہیں وہ اس سے بہت کچھ مختلف ہے جو دین نے ہمیں سکھایا ہے دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کتاب کو لوگوں کی اصلاح اور ان کے اندر ذمہ داری کا احساس پیدا کرنے کا ذریعہ بنائے۔ و آخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمین۔

والسلام
امین احسن اصلاحی

لاہور
۲۰ فروری ۱۹۸۹ء

ایمان اور اسلام

اللہ تعالیٰ کے ساتھ تعلق کی جامع تفسیر ایمان اور اسلام کے دو لفظوں سے کی گئی ہے۔ یہ دونوں لفظ اگرچہ عام استعمال میں ایک دوسرے کے قائم مقام کے طور پر بھی آتے ہیں اس لیے کہ حقیقت کے اعتبار سے دونوں لازم و ملزوم ہیں، حقیقی ایمان کے لیے لازم ہے کہ اس کے ساتھ اسلام بھی پایا جائے اسی طرح حقیقی اسلام کے لیے شرط ہے کہ اس کے ساتھ ایمان بھی ہو۔ اگر ایمان موجود نہ ہو اور اسلام کا دعویٰ کیا جائے تو وہ منافق اسلام ہے جس کا حقیقت کی میزان میں کوئی وزن نہیں۔ علیٰ ہذا القیاس اگر کوئی ایمان کا مدعی ہے، لیکن اسلام سے عاری ہے تو اس کا دعویٰ ایمان محض ادعا ہے جس کا اثر و ثمرت میں کوئی اعتبار نہیں۔

ایمان اور اسلام لازم و ملزوم ہیں؛

اس اشتراک اور لزوم کے باوجود دونوں میں ایک بنیادی فرق ہے۔ وہ یہ کہ ایمان کا تعلق اصلاً ان بنیادی عقائد اور اساسی کلیات کے اعتقاد و اقرار سے ہے جن سے دین کی تمام شاخیں پھوٹی ہیں اور اسلام کا اطلاق اصلاً ان عبادات، احکام اور قوانین کی اطاعت اور فرماں برداری پر ہوتا ہے جو ایمان کے مقتضیات کے طور پر اللہ تعالیٰ

اور اس کے رسول کی طرف سے دیے گئے ہیں۔ اس پہلو سے کہہ سکتے ہیں کہ ایمان کا تعلق عقائد سے اور اسلام کا تعلق اعمال سے ہے۔ لیکن ان کے درمیان یہ فرق محض علمی دائرہ میں ہے۔ ایک مومن کی زندگی میں یہ دونوں باہم مل کر وجود پذیر ہوتے ہیں اور اسی وقت تک قائم رہتے ہیں جب تک یہ باہم مربوط رہیں۔ اگر ان میں جدائی ہو جائے تو دونوں ہی معدوم ہو جاتے ہیں، نہ ایمان باقی رہتا نہ اسلام۔

ایک عام غلط فہمی کا ازالہ :

اس زمانے میں لوگوں کے اندر یہ گمراہی بہت عام ہے کہ وہ نجات کے لیے صرف چند باتوں کو مان لینا کافی سمجھتے ہیں، اعمال و اخلاق کو کوئی اہمیت نہیں دیتے کہ اس پر نجات کو منحصر سمجھیں۔ یہ گمراہی پہلے صرف بعض فرقوں میں محدود تھی، لیکن اس زمانہ میں یہ ہماری اکثریت کا دین بن گئی ہے، یہاں تک کہ اب اس کے خلاف کچھ کہنا بھی آسان نہیں رہا۔ افسوس ہے کہ یہ بات جتنی ہی عام اور مقبول ہے اتنی ہی اللہ کی کتاب اور اس کے رسول کی سنت کے خلاف ہے۔ قرآن میں: **اٰمَنُوْا اِنَّكُمْ مَعَكُمْ** **الصَّلٰحٰتِ**، اس اہتمام و التزام کے ساتھ آتے ہیں کہ یہ دونوں لازم و ملزوم ہیں اور ہر مومن کے ایمان کا یہ لازمی تقاضا ہے کہ اس سے اعمال صالحہ وجود پذیر ہوں۔ مثلاً فرمایا ہے :

مومن تو رہی ہیں کہ جب اللہ کا ذکر کیا
جائے ان کے دل ہل جائیں اور جب اس
کی آیتیں ان کو سنائی جائیں تو وہ ان کے
ایمان میں اضافہ کریں اور وہ اپنے رب
ہی پر بھروسہ رکھیں۔ جو نماز کا اہتمام کریں

اٰمَنَّا الْمُؤْمِنُوْنَ اَلَّذِيْنَ اِذَا
ذَكَرْنَا اللّٰهَ وَجَلَّتْ قُلُوْبُهُمْ
وَ اِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ اٰيٰتُهُ
زَادَتْهُمْ اِيْمَانًا وَّ عَلٰى
رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُوْنَ ۝ اَلَّذِيْنَ

لَقِيْمُونَ الضَّلَاةَ وَتَمَارِدُفْنَهُمْ
 يُنْفِقُونَ - اُولٰٓئِكَ هُمُ
 الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا ط
 اور اس مال میں سے، جو ہم نے ان
 کو بخشا ہے، خرچ کریں۔ یہی لوگ
 سچے مومن ہیں۔

(الانفال - ۲۰۸ - ۲۰۹)

قرآن نے ایمان کو ایک ایسے مثمر درخت سے تشبیہ دی ہے جس کی جڑیں زمین
 میں گہری اتری ہوتی ہوں اور اس کی شاخیں فضا میں پھیلی ہوتی ہوں اور وہ برابر ہر موسم میں
 ثمر باری کر رہا ہو:

اَلَمْ تَرَ كَيْفَ ضَرَبَ اللّٰهُ مَثَلًا
 كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ
 اَصْلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا
 فِي السَّمَاوٰٓءِ لَا تُؤْتِي اٰكْلَهَا
 كَلٌّ حٰٓئِنٍۭۤ اِذْ ذُرِّتْهَا
 کیا تم نے غور نہیں کیا، کس طرح تمہیں بیان
 فرمائی ہے اللہ نے کلمہ طیبہ کی۔ وہ ایک شجرہ
 طیبہ کے مانند ہے جس کی جڑ زمین میں
 اتری ہوئی ہے اور جس کی شاخیں فضا میں
 پھیلی ہوئی ہیں۔ وہ اپنا پھل ہر فصل میں
 اپنے رب کے حکم سے دیتا رہتا ہے۔

(ابراہیم - ۱۴ - ۲۴ - ۲۵)

آیات میں کلمہ طیبہ سے مراد ظاہر ہے کہ کلمہ ایمان ہے۔ اس کی تمثیل اللہ تعالیٰ نے
 ایک ایسے ثمر بار درخت سے دی ہے جس کی جڑیں زمین میں گہری اتری ہوتی ہوں اور اس کی شاخیں
 فضا میں خوب پھیلی ہوئی ہوں اور وہ برابر ہر موسم میں، اپنے رب کے فضل سے ثمر باری
 کر رہا ہو۔ زمین میں جڑوں کے گہرے اترنے سے مقصود فطرت انسانی کے اندر اس کا
 رسوخ و استحکام ہے کہ وہ گھور بے پرائے ہوئے پودے کی مانند نہیں ہے، جس کی کوئی
 جڑ نہ ہو جو اوٹ کا کوئی معمولی سا جھونکا بھی اس کو اکھاڑ پھینکے جیسا کہ کفر کی بابت فرمایا
 ہے کہ: اُجْتُثَّتْ مِنْ فَوْقِ الْاَرْضِ مَا لَهَا مِنْ قَرَارٍ (ابراہیم - ۱۴ - ۲۶)
 (جو زمین کے ادھر ہی سے اکھاڑ لیا جائے، اسے ذرا بھی ثبات حاصل نہ ہو)۔ بلکہ وہ ایک متناور

درخت کے مانند اتنی پائدار اور گہری جڑیں رکھتا ہے کہ اگر اس پر سے طوفان بھی گزر جائیں جب بھی وہ ذرا متاثر نہ ہو۔ پھر اس کی فیض بخشی اور ثمر باری کی طرف اشارہ فرمایا کہ وہ ٹھونٹھ درخت کے مانند نہیں ہے، جس سے نہ کسی کو سایہ حاصل ہو نہ پھل، بلکہ اس کی فضا میں پھیلی ہوئی سایہ دار شاخوں کے سایے میں قافلے آرام کرتے اور ہر موسم میں اس کے پھلوں سے غذا اور آسودگی حاصل کرتے ہیں۔ ظاہر ہے کہ یہ اشارہ ان فیوض و برکات کی طرف ہے جو ایک صاحب ایمان کے ایمان سے خود اس کی زندگی اور اس کے توسط سے ان لوگوں کی زندگیوں پر مترقب ہوتے ہیں جو اس سے کسی نوعیت سے قرب کا شرف حاصل کرتے ہیں۔ یہ فیوض و برکات لازماً علمی اور عملی، دونوں ہی قسم کے ہوتے ہیں جو اس کے ایمان کی شہادت دیتے ہیں اور ان سے اس کو اللہ تعالیٰ کی طرف رفعت و سر فرازی حاصل ہوتی ہے جیسا کہ ارشاد ہے :

إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ
وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ ط

اسی کی طرف صعود کرتا ہے پاکیزہ کلمہ اور
عمل صالح اس کلمہ کو سہارا دیتا ہے۔

(مناظر - ۳۵ : ۱۰)

اس آیت پر توجہ کیجئے تو اس سے یہ حقیقت واضح ہوگی کہ کلمہ ایمان کے اندل اللہ تعالیٰ کی طرف صعود کی فطری صلاحیت مضمحل ہے، لیکن وہ اس کے لیے سہارے کا عملن ہے جو اس کو عمل صالح سے حاصل ہوتا ہے۔ گویا اس کی مثال انگور کی پل ہے، جس کے اندر فضا میں بلند ہونے، پھیلنے اور پھل پھول دینے کی صلاحیت تو ہوتی ہے، لیکن اس کی یہ صلاحیت بروئے کار اس وقت آتی ہے جب اس کو کسی ٹٹی اور چھپر کا سہارا حاصل ہو جائے۔ اگر یہ سہارا نہ حاصل ہو تو وہ اپنی جگہ ہی پر سکر کے رہ جاتی اور اس کی تمام صلاحیتیں مرجھا جاتی ہیں۔

اسی وجہ سے حقیقی ایمان کے ثبوت کے لیے ضروری ہوا کہ رسول کی کامل اطاعت

یا بالفاظِ دیگر کامل اسلام کی عملاً شہادت دی جائے۔ اگر کوئی شخص ایمان کا مدعی ہو اور وہ اپنے عمل سے یہ شہادت نہ فراہم کر سکے تو اللہ تعالیٰ نے قرآن میں اپنی ذات کی قسم کھا کر اس کے ایمان کی نفی کی ہے۔ جس کے معنی یہ ہوتے کہ جو اپنے اسلام کی شہادت نہ پیش کر سکے اس کے ایمان کی نفی خود بخود ہو جاتی ہے۔ ارشاد ہے:

فَلَا دَرَبَ لَكَ لِأَيُّ مَنُونٍ حَتَّىٰ
يُحْكَمَ لَكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ
ثُمَّ لَا يَجِدُ دَاخِي أُنْفُسِهِمْ
حَرَجًا قَمًا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا
تَسْلِيمًا ۝

پس نہیں، تیرے رب کی قسم، یہ لوگ
مومن نہیں ہیں جب تک اپنی نزاعات
میں تمہی کو حکم نہ مانیں اور جو کچھ تم فیصلہ
کر دو اس پر اپنے دلوں میں کوئی تنگی
محسوس کیے بغیر اس کے آگے سر تسلیم

خم نہ کر دیں۔

(النساء - ۳ : ۶۵)

اس آیت میں خطاب ان منافقین سے ہے جو اسلام کی بڑھتی ہوئی طاقت سے مرعوب ہو کر ایمان کے مدعی تو بن بیٹھے تھے، لیکن ان کے روابطِ مدینہ کے آس پاس کے ان یہودی قبائل سے بھی تھے جن کو ابھی مدینہ کی حکومت پوری طرح مستحکم نہ ہونے کے سبب سے اپنے اپنے حدود میں کچھ سیاسی قوت حاصل تھی۔ چنانچہ یہ منافقین اپنے مقدماتِ سخت صلی اللہ علیہ وسلم کی عدالت میں لانے کے بجائے ان کی عدالتوں میں اس توقع سے لے جاتے کہ رشتوں اور سفارش کے ذریعہ ان سے اپنے نشا کے مطابق فیصلہ حاصل کر سکیں۔ ان کی نسبت قسم کھا کر فرمایا کہ ان کا دعوائے ایمان محض لاف زنی ہے اگر ان کا عمل ان کے ایمان کے خلاف ہے۔ ان کے ایمان کا لازمی تقاضا یہ ہے کہ یہ رسول کو اپنی زندگی کے معاملات میں حکم مانیں اور بے چمن و پیرا اس کے فیصلوں کی اطاعت کریں۔ اس اسلام کے بغیر ان کا ایمان معتبر نہیں۔

یہی حقیقت دوسرے الفاظ میں یوں واضح فرمائی گئی ہے :

اِيْمَانًا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا
 بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ
 مَالٌ يَنْفِقُوْنَ مِنْهُ لِذٰلِكَ
 وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ فِي
 سَبِيْلِ اللّٰهِ لِيُكْفِرَ
 عَنْهُمْ اُولٰٓئِكَ هُمُ الصّٰدِقُوْنَ ۝

(الحجرات - ۳۹ : ۱۵)

ایمان اور اسلام جامد نہیں ہیں :

ایمان اور اسلام کے متعلق یہ بات بھی یاد رکھیے کہ یہ جامد اور غیر نامی نہیں، بلکہ ان میں دم بدم اضافہ ہوتا رہتا ہے اگر ان کی پرورش و پرداخت کی جائے اور یہ مضمحل، بلکہ مروہ اور بے جان ہو جاتے ہیں اگر ان کی دیکھ بھال نہ کی جائے۔ دنیا کی دوسری نامی اور ذمی حس چیزوں میں قدرت کا جو قانون جاری ہے وہی قانون ان میں بھی کارفرما ہے۔ ان لوگوں کے ایمان و اسلام میں برابر افزونی اور برکت ہوتی رہتی ہے جو اس کا سننا میں اٹھ کر کرتے اور اس کے اندر اس کے خالق کی شانوں، اس کی قدرتوں، اس کی رحمتوں اور اس کی رحمت و ربوبیت کے عجائب کا مشاہدہ کرتے ہیں۔ جو ان قوانین و سنن پر نگاہ رکھتے ہیں جو اس دنیا میں جاری ہیں اور جو ایسے بے لاگ اور اٹل ہیں کہ نہ کبھی ان کے ظہور میں سختی ہوتا اور نہ وہ کبھی جانب داری برتتے۔ جو اپنی روزمرہ زندگی میں اپنے رب کے تمام چھوٹے بڑے احکام پر عمل کرتے اور اس کی رحمتوں اور برکتوں کا تجربہ کرتے ہیں۔ جو اس کے صبر و شکر کے امتحانوں سے گزر کر ہر امتحان کے بعد ایک نئی زندگی اور نیا عزم و حوصلہ حاصل کرتے ہیں اور خاص طور پر ان لوگوں کے ایمان و اسلام میں یہ افزونی سب سے زیادہ ہوتی ہے جو اللہ تعالیٰ کی کتاب میں برابر تدبیر کرتے

ہیں اعدان کی زبانوں پر دل کی گہرائیوں سے یہ دعا جاری رہتی ہے کہ اِنی اسْتَلِكْ بَکَلَّ
 اِسْمُ هَوْلِكْ، سَمِيَتْ بِهٖ نَفْسُکْ اَوْ اَنْزَلْتَهٗ فِیْ کِتَابِکْ اَوْ عَلَّمْتَهٗ
 اِحْدَا مِنْ خَلْقِکْ اِنْ تَجْعَلِ الْفِتْرَانَ رِبِیْعَ قَلْبِیْ وَنُوْرَ صَدْرِیْ وَ حَبْلًا
 حَزَنِیْ وَ ذَهَابَ هَمِّیْ وَ غَمِّیْ، (اے رب! میں تیرے
 ہر اس نام سے جو تیرے لیے ہے، جس سے تو نے اپنے کو موسوم کیا ہے یا جس
 کو تو نے اپنی کتاب میں نازل کیا ہے یا اپنی مخلوق میں سے کسی کو سکھایا ہے ^{بیت} دُخُوْرًا
 کرتا ہوں کہ تو قرآن کو میرے دل کی بہار، میرے سینہ کا نور، میرے غم کا مداوا اور
 میری فکر و پریشانی کا علاج بنا دے۔)

ان کے بعد ان لوگوں کے ذکر کی ضرورت باقی نہیں رہی جو ان اوصاف سے
 محروم ہیں۔ ظاہر ہے کہ جو لوگ اپنے ایمان و اسلام کو تازہ و متاداب رکھنے کے
 لیے اس قسم کا کوئی اہتمام نہیں کریں گے، جس کی طرف اوپر اشارہ ہوا، ان کا ایمان
 اسلام دیکھ بھال سے محروم ہونے کے سبب سے جلد فنا ہو جائے گا۔ اس کی
 مثال اس پودے کی ہے جو اتفاق سے ان کے صحن میں آگ تو پڑا، لیکن نہ تو اس
 کو کبھی پانی اور کھاد کی شکل دیکھنی نصیب ہوئی، نہ کبھی اس کی گڑائی ہوئی اور نہ کبھی
 اس کو ناموافق ہواؤں اور اس کو تباہ کرنے والی بیماریوں سے بچانے کی کوشش کی گئی۔
 اس باب میں اللہ تعالیٰ نے اپنی سنت، جو اپنی کتاب میں بیان فرمائی ہے،
 وہ یہی ہے کہ وہ ایمان بٹھنے کو تو بہتوں کو بخش دیتا ہے، لیکن یہ پروان انہی کے
 اندر چڑھتا ہے جو اس کی قدر کرتے اور اس کے حقوق ادا کرتے ہیں۔ یہ قاعدہ کلیہ
 ان لفظوں میں بیان ہوا ہے :

وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكُمْ لَئِن
 شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ
 اور یاد کرو جب تمہارے رب نے
 آگاہ کر دیا کہ اگر تم میری نعمت کے شکر گزار

رہے تو میں اس میں بڑھوتری بخشوں گا۔
 (ابراہیم - ۱۲، ۱۳)

کسی نعمت کی صحیح شکرگزاری یہ ہے کہ اس کی دل سے قدر کی جائے اور اس کا
 حق صحیح صحیح ادا کیا جائے۔ اگر اس کا حق ادا نہ کیا جائے تو آدمی نہ صرف اس کے نفع
 سے محروم ہو جاتا ہے، بلکہ سیدنا مسیح علیہ السلام کے ارشاد کے بموجب وہ اس کی
 اصل سے بھی محروم ہو جاتا ہے۔

قرآن مجید سے یہ حقیقت بھی واضح ہوتی ہے کہ ان لوگوں کے ایمان و اسلام میں
 اللہ تعالیٰ خاص طور پر افزودنی بخشا ہے جو ان بشدادت و مصائب کے مقابل میں اپنے
 ایمان و اسلام پر ثابت قدم رہتے ہیں جو اللہ تعالیٰ کی سنت کے مطابق، اس کے ایمان
 اسلام کی آزمائش ہی کے لیے ظہور میں آتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ کی سنت یہ ہے کہ جو لوگ
 ایمان کا دعویٰ کرتے ہیں وہ یوں ہی چھوڑ نہیں دیے جاتے، بلکہ وہ مختلف قسم کے چھوٹے
 بڑے امتحانوں میں ڈال کر پرکھے جاتے ہیں کہ ان کے دعوے میں کچھ صداقت ہے یا
 وہ محض زبان کے غازی ہیں۔ اس امتحان میں اگر وہ فیل ہو جاتے ہیں تو اللہ تعالیٰ کے
 دفتر سے ان کا نام مومنوں کی فہرست سے خارج کر دیا جاتا ہے اور اگر وہ مشکلات کا
 مقابلہ کر کے اپنے ایمان پر ثابت قدم رہنے کا حوصلہ کرتے ہیں تو اس کی طرف سے
 اس جدوجہد کے لیے بھی قوتِ ایمانی کا بدرقہ عنایت ہوتا ہے اور امتحان میں کامیابی
 کے بعد امتحان کے درجہ اور کامیابی کی نوعیت کے اعتبار سے ان کے ایمان میں بھی
 اضافہ کر دیا جاتا ہے۔ اس سنتِ الہی کے طرف ان الفاظ میں اشارہ فرمایا ہے:

أَحْسِبَ النَّاسَ أَنْ يَسْتَرْكَبُوا

کیا لوگوں نے یہ گمان کر رکھا ہے کہ میں

أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ

یہ کہہ دینے پر چھوڑ دیے جائیں گے کہ ہم

ایمان لائے اور وہ آزمائے نہیں جائیں گے

لَا يُفْتَنُونَ ۝

(العنکبوت - ۲۹: ۲۰)

اس امتحان میں ثابت قدمی دکھانے والوں کی اللہ تعالیٰ جس طرح مدد کرتا ہے اس کی طرف یوں اشارہ فرمایا ہے :

انَّهُمْ فِتْنَةٌ اَمْنُوا بِرَبِّهِمْ
وَذُذْنَهُمْ هُدًى ۝

یہ کچھ نوجوان تھے جو اپنے رب پر ایمان لائے اور ہم نے ان کی ہدایت میں مزید

(الکہف - ۱۸: ۱۳) افزونی عطا فرمائی۔

یہ آیت اصحاب کہف کے ذکر کے سلسلہ میں اُس مقام پر آئی ہے جب ان کی قوم نے ان کو یہ دھمکی دی ہے کہ اگر وہ اپنی دعوتِ توحید سے باز نہ آئے تو لازماً سنگسار کر دیے جائیں گے۔ قوم کے اس فیصلہ سے مرعوب ہو کر اپنا دین چھوڑنے کے بجائے انہوں نے اس پر مضبوطی سے قائم رہنے کا عزم بالجزم کیا اور اپنے رب سے دعا کی کہ اے رب! اب آگے کے مراحل میں راہ کھولنے والا تو ہے۔ ان کی اس عزیمت اور اس دعا کے نتیجے میں اللہ تعالیٰ نے ان کی قوتِ ایمانی میں اتنا اضافہ کر دیا کہ وہ تمام مشکلات سے عمدہ برآ ہونے کے پوری طرح اہل ہوئے اور اللہ تعالیٰ کی وہ شاہین ان کے لیے ظاہر ہوئیں جن کا کوئی تصور بھی نہیں کر سکتا تھا۔

یہی جوشِ ایمان سچے مسلمانوں کے اندر اس وقت ابلتا جب منافقین ان کو یہ ڈراوے سناتے کہ دشمنوں کی تمام قوتیں تمہیں فنا کر دینے کے لیے مجتمع ہو رہی ہیں تو یہ چیز ان کو مرعوب اور دہشت زدہ کرنے کی بجائے ان کے ایمان کو اور زیادہ بڑھانے والی بنتی۔ فرمایا ہے :

اِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ
فَاخْشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ

د منافقین اہل ایمان کو ڈراتے ہیں) کہ
دشمن نے تمہارے لیے بڑی طاقت اکٹھی

اِيْمَانًا

کی ہے تو اس سے ڈرو تو اس چیز نے

(ال عمران - ۳ : ۱۰۳) ان کے ایمان میں اور اضافہ کر دیا۔

اہل ایمان کی یہ خصوصیت قرآن میں جگہ جگہ بیان ہوئی ہے کہ جب اعدا ان کے ایمان کی راہ میں اڑنے لگتے ہیں تو ان کا مقابلہ کرنے کے لیے سب سے پہلے قوت خود ان کے ایمان ہی کے سرچشمہ سے ملتی ہے۔ رکاوٹوں کے مقابل میں اہل ایمان کا عام حال یہ بیان ہوا ہے :

فَاَمَّا السَّادِیْنَ اٰمَنُوْا فَاَزَادَتْهُمْ

اِيْمَانًا وَ هُمْ لِيَسْتَبَشِرُوْنَ

(التوبة - ۹ : ۱۲۴) اور وہ اس سے بشارت حاصل کرتے ہیں

یعنی منافقین جن باتوں سے ڈرتے اور دوسروں کو ڈراتے ہیں وہی باتیں اہل ایمان کے ایمان اور ان کے عزم و حوصلہ کو بڑھاتی ہیں :

تفاوت است میان شنیدن من و تو

تو بستن ده و من فتح باب می شنوم

اہل ایمان کے اس کردار کی طرف یہ آیت بھی اشارہ کر رہی ہے :

وَ صَدَقَ اللّٰهُ وَ رَسُوْلُهُ زَوْمًا

ذَا دَهْرٍ اِلَّا اِيْمَانًا وَ تَسْلِيْمًا

(الاحزاب - ۳۳ : ۲۲) ان کے ایمان و اطاعت ہی میں اضافہ کیا۔

اہل ایمان کہتے ہیں کہ اللہ اور اس کے رسول نے بالکل سچ کہا (وہی باتیں پیش آ رہی ہیں جو پہلے بتادی گئی تھیں)۔ اور اس چیز نے

ایک ضروری تشبیہ :

یہاں ایک تشبیہ بہت ضروری ہے۔ وہ یہ کہ امام ابوحنیفہ علیہ الرحمۃ سے یہ بات

مضبوط کی جاتی ہے کہ وہ ایمان کے گھٹنے یا بڑھنے کے قائل نہیں تھے۔ اگر یہ بات صحیح ہے تو یہ ہمارے اس دعوے کے خلاف پڑتی ہے جو ہم نے اوپر کی سطروں میں پیش کیا ہے۔ ہمارا خیال ہے امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی اس بات کا کوئی خاص عمل ہوگا جس کی طرف لوگوں کی نظر نہیں گئی ہے ورنہ ایک جلیل القدر امام ایک ایسی بات کس طرح فرما سکتے ہیں جو بظاہر قرآن و حدیث، دونوں کے خلاف نظر آتی ہے۔

امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی بات کا صحیح عمل یہ ہو سکتا ہے کہ اس کو قانونی اور فقہی ایمان سے متعلق ملنے۔ قانون صرف ظاہر سے بحث کرتا ہے، کسی شے کی حقیقت اور اس کے کیف و کم سے بحث کرنا اس کے مقصد سے خارج بھی ہے اور اس کے دائرہ امکان سے باہر بھی۔ اس کے نزدیک ہر وہ شخص جو چند معلوم باتوں کا اقرار اور چہنچہ معروف رسوم کو ادا کرتا ہے، مومن اور مسلم ہے۔ اس امر سے اس کو کچھ بحث نہیں کہ وہ جن باتوں کا اقرار کرتا ہے ان کو دل سے مانتا اور ان کا یقین بھی رکھتا ہے یا محض زبان سے ان کا اقرار کرتا ہے۔ اسی طرح وہ جن رسوم پر عمل کرتا ہے محض ظاہر دارانہ کرتا ہے یا اس کے اندر کچھ صدق و اخلاص بھی ہوتا ہے۔ یہ سوالات اس کے مقصد سے غیر متعلق بھی ہیں اور ان کی تحقیق کا اس کے پاس کوئی ذریعہ بھی نہیں ہے۔ اس کا اصل کام اسلامی سٹیٹ کے شہریوں کے لیے ایک معیار معین کرنا ہے جس کو سامنے رکھ کر وہ ان کی نزاعات اور ان کے حقوق کا فیصلہ کر سکے۔ ظاہر ہے کہ یہ معیار سب کے لیے یکساں ہوگا اور اس کے تعین میں صرف وہی چیزیں کام دے سکتی ہیں جو بالکل ظاہر ہوں۔ وہ چیزیں اس میں کام دینے والی نہیں بن سکتیں جن کا تعلق باطنی کیفیات اور حقائق سے ہے۔

اس پہلو سے غور کیجیے تو امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی رائے کا ایک عمدہ عمل مل جائے گا۔ ان کی بات نہ قرآن و حدیث کے خلاف محسوس ہوگی نہ ہمارا مسلک ان کے مسلک

سے متصادم ہوگا۔ اس طرح کی بعض ادبیاتیں بھی امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی ہیں جو بظاہر قرآن و حدیث کے خلاف معلوم ہوتی ہیں حالانکہ وہ اپنے اصل مقام میں بالکل صحیح ہیں، لیکن لوگوں نے ان کے موقع کو سمجھنے کی کوشش نہیں کی۔

اسلام کے کامل نمونہ :

اسلام کے کامل نمونہ کی حیثیت سے قرآن نے سیدنا ابراہیم اور سیدنا اسماعیل علیہما السلام کا ذکر کیا ہے۔ جس سے یہ بات آپ سے آپ نکلتی ہے کہ لازماً وہ ایمان کے بھی نمونہ کامل ہیں۔ ہم مضمون کی تمہید میں اس حقیقت کی طرف اشارہ کر چکے ہیں کہ ایمان اور اسلام، دونوں لازم و ملزوم ہیں۔ ان میں افتراق صرف اس صورت میں ہوتا ہے جب یہ صرف ظاہر پائے جلتے ہوں۔ حقیقتاً پائے جانے کی صورت میں ان میں افتراق ممکن نہیں ہے۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے کامل نمونہ اسلام کی حیثیت سے پیش کیے جانے کی وجہ یہ ہے کہ خاص اسلام کے امتحان میں انہوں نے جو شاندار کامیابی حاصل کی وہ تنہا ان کا حصہ ہے۔ اس آسمان کے نیچے کسی کو اللہ تعالیٰ نے اس امتحان میں نہیں ڈالا، صرف انہی کو ڈالا اور خود اللہ تعالیٰ نے تصدیق فرمائی ہے کہ آپ نے سونے صد کامیابی حاصل کی۔ اسلام کی تعبیر عام طور پر ”گردن نہادان بطاعت“ سے کی جاتی ہے۔ یہ تعبیر بالکل مطابق حقیقت ہے۔ جس نے اپنا سب کچھ اپنے رب کے حکم پر قربان کر دینے کے لیے اپنے کو تیار کر لیا وہ مسلم ہے۔ ایک مسلم کا شعاری کلمہ ”إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ“ (الانعام - ۶: ۱۶۲) میری نماز اور قربانی، میری زندگی اور میری موت اللہ، رب العالمین کے لیے ہے۔ سیدنا ابراہیم اور سیدنا اسماعیل علیہما السلام نے اپنی عملی زندگی سے اس کی شہادت دی اس وجہ سے وہ اسلام کے کامل منظر قرار پائے۔ وہی ہیں جنہوں

نے اپنے لیے مسلم بنائے جانے کے ساتھ ساتھ اپنی ذریت میں بھی ایک امتِ مسلمہ
برپا کرنے کی دعا کی :

رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمِينَ لَكَ
وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُّسْلِمَةً
لَكَ ص
اے ہمارے رب! ہم دونوں کو تو اپنا
فرمانبردار بنا اور ہماری ذریت میں سے
تو اپنی ایک فرمانبردار امت اٹھا۔

(البقرۃ - ۲ : ۱۲۸)

اللہ تعالیٰ نے ان کی دعا قبول فرمائی اور اس کی قبولیت کے نتیجے میں سیدنا اسماعیل
علیہ السلام کی ذریت میں خاتم الانبیاء، محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت ہوئی
جو ایک عظیم امتِ مسلمہ کے داعی اور مہتمم ہوئے اور سیدنا ابراہیم نے جس امت
کا نام امتِ مسلمہ اپنی دعا میں تجویز کیا تھا جب اس کی بعثت ہوئی تو اس کا نام
امتِ مسلمہ رکھا گیا۔ اس کی طرف قرآن مجید کی اس آیت میں اشارہ کیا :

هُوَ سَمُّكُمُ الْمُسْلِمِينَ هَٰذَا
قَبْلُ وَكَانَ هَٰذَا
اسی نے تمہارا نام مسلم رکھا اس سے
پہلے۔ اور اس قرآن میں تمہارا نام
مسلم ہے۔

(الحج - ۲۲ : ۷۸)

یہ بات بھی یہاں یاد رکھیے کہ اللہ تعالیٰ کا اصل دین، اسلام ہی ہے: **إِنَّ الدِّينَ
عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ**، (ال عمران - ۱۹ : ۳) اللہ کا اصل دین اسلام ہے۔ سیدنا
ابراہیم علیہ السلام اسی دین پر تھے۔ دوسرے نام اسلام کے سوا جو اختراع کیے گئے وہ
بدعت کی راہ سے اختراع کیے گئے۔ یہ امت — امتِ مسلمہ — دنیا
میں اس لیے برپا کی گئی کہ اسلام کے نام اور اس کی روح، دونوں کی حامل بنے۔
اللهم ارنا الحق حقاً وارزقنا اتعاده وارنا الباطل باطلاً
وارزقنا اجتنابه۔

تعلق باللہ اور اس کی اساسات

تعلقات میں سب سے پہلے جو تعلق زیر بحث آتا ہے وہ آدمی کا تعلق اپنے رب کے ساتھ ہے۔ اسی تعلق کے صحیح شعور اور اس کی صحیح معرفت سے آدمی کو دوسرے تعلقات کے صحیح حقوق و ذرائع کی شناخت ہوتی ہے۔ یعنی یہ کہ ہمارا تعلق ہماری ذات کے ساتھ کن بنیادوں پر قائم ہے، خاندان، قبیلہ، قوم، حکومت، اور ریاست کے ساتھ ہمارے تعلق کی اساسات کیا ہیں اور بنی نوع انسان کے ساتھ ہم کن روابط کے ساتھ وابستہ ہیں۔

ان تمام تعلقات کی بنیادیں اگر واضح ہو کر سامنے آجائیں اور آدمی ہر غلط بندھن کو توڑ دے اور ہر صحیح رشتہ کو استوار کر لے تو وہ اپنے رب کا فرماں بردار بندہ، اپنے خاندان اور کنبے کا ایک لائق فرد، اپنی ریاست کا ایک خیر خواہ و وفادار شہری اور دنیا میں ایک سچا محب انسانیت بن جاتا ہے۔ یہی وہ مقام ہے جس کو حاصل کر کے درحقیقت ایک انسان ایک صحیح تربیت یافتہ اور ایک پاکیزہ انسان بنتا ہے اور اسی طرح کا تربیت یافتہ اور پاکیزہ انسان بنانا اس تزکیہ کا اصل مقصود ہے جس کی تعلیم حضرات انبیاء علیہم السلام نے دی ہے۔ اگر انسان کے ان تعلقات کا کوئی گوشہ بھی ناہموار رہ جائے تو صرف یہی نہیں کہ اس گوشہ میں وہ تزکیہ کی برکت سے محروم رہتا ہے، بلکہ یہ دلیل ہے اس

بات کی کہ اس کے دوسرے گوشوں میں بھی ناہمواریاں اور خرابیاں موجود ہیں۔

ہماری زندگی کے یہ تمام پہلو ایک دوسرے کے ساتھ اس طرح بندھے ہوئے ہیں

کہ ان میں سے ہر ایک کا بناؤ یا بگاڑ ایک دوسرے پر اثر انداز ہوتا ہے۔

قرآن مجید کے تدبر سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ ہمارا تعلق صحیح

طور پر اس صورت میں قائم ہوتا ہے جب ہم اپنے آپ کو خدا کی صفات کے تقاضوں کے

مطابق بنائیں۔ اللہ تعالیٰ کی ہر صفت ہمارے دل، ہماری روح اور ہمارے ادا سے

سے ایک خاص مطالبہ کرتی ہے۔ اگر ہم یہ تمام مطالبے ٹھیک ٹھیک پورے کر دیں تو

اس کے معنی یہ ہیں کہ ہم نے اپنے رب کے ساتھ اپنے تعلق کو بالکل صحیح بنیاد پر قائم کر لیا

درحقیقت یہی تقاضے ہیں جن کی تفصیلات شریعت میں بیان ہوئی ہیں اور قرآن مجید

میں اکثر احکام و ہدایات کے بیان کے ساتھ ساتھ اللہ تعالیٰ کی کسی نہ کسی صفت کا جو حوالہ

آتا ہے وہ درحقیقت اسی بات کو واضح کرنے کے لیے آتا ہے کہ یہ مطالبہ یا یہ ہدایت خدا کی

فلاں صفت کا تقاضا ہے۔ جو شخص شریعت کے احکام و ہدایات پر اس شعور کے ساتھ عمل کرتا

ہے کہ فلاں حکم یا فلاں ہدایت کے اندر خدا کی فلاں صفت کا جلوہ ہے وہ شخص درحقیقت

شریعت کی اصلی روح کو پہچانتا ہے۔ شریعت کے احکام پر چسپاں وہ عمل کرتا ہے تو

اس طرح عمل کرتا ہے کہ گویا وہ اس عمل کے اندر خدا کے جلوہ کو دیکھ رہا ہے۔ یہی

وہ چیز ہے جس کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے احسان سے تعبیر فرمایا ہے۔ یعنی یہ خدا

کی بندگی اور اطاعت اس طرح کرتا ہے کہ گویا بندہ خدا کو دیکھ رہا ہے۔ بندہ کا

خدا کو دیکھنا یہی ہے کہ شریعت کے ہر حکم کے اندر خدا کی صفات کا جو عکس ہے وہ

اس کو نظر آتا ہے اور جب وہ عکس اس کو نظر آتا ہے تو وہ صاف یہ محسوس کرتا ہے

کہ اس کے اندر خدا کی نگراں آنکھیں چھپی ہوئی ہیں جو اسے دیکھ رہی ہیں۔

قرآن مجید کی تلاوت کیجیے تو آپ کو ہر حکم اور ہدایت کے ساتھ خدا کی کسی نہ کسی صفت

کا حوالہ ضرور ملے گا۔ کہیں ایک بات فرمائی جائے گی اور اس کے ساتھ یہ آئے گا کہ خدا علیم وخبیر ہے۔ کہیں ایک بات کا حکم دیا جائے گا اور ارشاد ہوگا خدا علیم وخبیر ہے۔ کہیں کسی چیز سے روکا جائے گا اور اس کے ساتھ یہ تنبیہ ہوگی کہ خدا قوی و عزیز ہے۔ اس سے ایک طرف تو یہ حقیقت واضح ہوتی ہے کہ تمام دین و شریعت و حقیقت خدا کی صفات کا ایک مظاہرہ ہے، آدمی اگر اپنے آپ کو پوری طرح شریعت کے رنگ میں رنگ لے تو اس نے اپنے آپ کو صبغۃ اللہ میں رنگ لیا۔ اور دوسری بات یہ واضح ہوتی کہ شریعت کے احکام کی پابندی کا اصلی مزا صرف اس شخص کو حاصل ہو سکتا ہے جو شریعت کے احکام کے اندر خدا کی صفات جمال و جلال کو دیکھ رہا ہو۔ جو لوگ اس جمال و جلال کے مشاہدے سے محروم رہتے ہیں ان کی دین داری بالکل رسمی اور رواجی دین داری ہوتی بھی ہے اس کے اندر ادل تو پابندی نہیں ہوتی اور پابندی ہوتی بھی بھی ہے تو اس کے اندر روح اور زندگی نہیں ہوتی۔

ایک غلط فہمی کی طرف اشارہ

یہاں ایک غلط فہمی سے آگاہ کر دینا نہایت ضروری ہے۔ وہ یہ کہ خدا کی صفات کے تقاضوں کے مطابق بننا اور چیز ہے اور خدا کی صفات کا مظہر بننے کی کوشش کرنا ایک بالکل دوسری چیز ہے۔ شریعت انسان کا تعلق خدا کے ساتھ جو جوڑتی ہے اس میں اصل نصب العین اور مطمح نظر یہ ہے کہ بندہ اپنے ظاہر و باطن، دونوں میں خدا کی صفات کے تقاضوں کے مطابق بن جائے۔ شریعت میں بندے کے لیے جمال کا سب سے بڑا درجہ یہی ہے جو اکتساب اور جدوجہد سے حاصل کیا جاسکتا ہے۔ اس کے بعد اگر جمال کا کوئی درجہ ہے تو وہ نبوت کا درجہ ہے۔ لیکن وہ اکتسابی چیز نہیں، بلکہ وہی ہے۔ اللہ ہی نے جس کو چاہا ہے یہ مرتبہ دیا ہے۔

لیکن جوگیوں اور راہبوں کے تصوف میں، بالخصوص اس تصوف میں جس کی بنیاد وحدت الوجود کے نظریہ پر ہے، مطمح نظر خدا کی صفات کے تقاضوں کے مطابق اپنے آپ کو ڈھلنے کا نہیں ہے، بلکہ خدا کی صفات کے مظہر بننے کا ہے۔ اس میں مجاہدہ اور ریاضت کا اصلی مقصود یہ نہیں ہوتا کہ آدمی عبدیت کا کمال درجہ حاصل کر لے، بلکہ سارا زور اس بات پر صرف ہوتا ہے کہ آدمی خدا کی صفات کا اس طرح مظہر بن جائے کہ قطرہ دریا میں ضم ہو جائے اور دونی اور تفرقہ کے سارے نشانات مٹ جائیں۔

عشرتِ قطرہ ہے دریا میں فنا ہو جانا

ظاہر ہے کہ یہ مطمح نظر شریعت کے مطمح نظر سے ایک بالکل مختلف مطمح نظر ہے۔ شریعت آدمی کو بندہ بنانا چاہتی ہے اور اس کا تزکیہ کا سارا جہاد اسی مقصد کے لیے ہوتا ہے۔ برعکس اس کے جوگیانہ تصوف میں آدمی اپنے آپ کو الہ بنانے کی کوشش کرتا ہے اور اس کی ساری ریاضت میں یہی غلط نقطہ نظر کار فرما ہوتا ہے۔ اگر خدا کی شان تجرد ہے تو اس راہ پر چلنے والے اپنے اندر تجرد کی شان پیدا کرنا چاہیں گے۔ اگر خدا بے نیاز ہے تو یہ حضرات بھی بے نیاز بننے کی کوشش کریں گے۔ اگر خدا مضرت ہے تو یہ بھی مضرت ارواح و قلوب بننے کے لیے زور لگائیں گے۔ اگر خدا علیم و خبیر ہے تو یہ بھی غیب کے پردوں میں جھانکنے کے لیے طرح طرح کے چلتے اور مراقبہ کریں گے۔ اگر خدا شافی مطلق ہے تو یہ بھی چاہیں گے کہ ان کے ہاتھ لگانے اور ان کے چھو منتر سے بھی مریض شفا پائیں اور مردے جی اٹھیں۔ اگر خدا آگ اور پانی پر حکمران ہے تو یہ بھی پانی پر چلنا اور آگ سے کھیلنا چاہیں گے۔ یہاں تک کہ اس راہ پر چلنے والے لوگ اگر شریعت کی پابندی کو قبول بھی کرتے ہیں تو اپنے مذکورہ بالا مطمح نظر ہی کی خدمت کے نقطہ نظر سے قبول کرتے ہیں۔ ان کے خیال میں یہ پابندیاں اس مطمح نظر تک پہنچنے کے لیے ایک ذینے اور سہارے کا کام دیتی ہیں۔ بالآخر ان کے ہاں ایک وہ منزل بھی آتی ہے جہاں یہ ساری چیزیں

بندھن اور حجاب کے حکم میں داخل ہو جاتی ہیں اور حصولِ کمالِ مطلق کی راہ میں سبکدوشی کے لیے ان ساری پابندیوں سے آزاد ہو جانا ان کے ہاں ضروری ہو جاتا ہے۔

اسلام نے تعلق باللہ کے اس نقطہ نظر کو بالکل غلط قرار دیا ہے۔ اس نے تعلق باللہ میں، جیسا کہ ہم نے عرض کیا، جس اصول کی طرف رہنمائی کی ہے وہ یہ ہے کہ بندہ اپنے آپ کو صفاتِ الہی کے تقاضوں کے مطابق بنائے۔ مثلاً یہ کہ خدا منعم ہے تو بندہ کو چاہیے کہ وہ زیادہ سے زیادہ اس کا شکر گزار بندہ بنے۔ خدا خالق ہے تو چاہیے کہ بندہ اسی کے امر و حکم کی اطاعت کرے۔ خدا سمیع و علیم ہے تو بندہ اسی سے مانگے اور اسی پر بھروسہ کرے۔ خدا قدوس ہے تو بندہ کو چاہیے کہ اپنے ظاہر و باطن، دونوں کو زیادہ سے زیادہ پاکیزہ بنائے۔ خدا عادل و طاقت ور ہے تو چاہیے کہ وہ ہر لمحہ اس سے ڈرتا رہے اور ظلم و نا انصافی کی ہر بات سے پرہیز کرے۔ عرض خدا کی ہر صفت بندے کو گونا گوں ذمہ داریوں اور بے شمار حقوق و فرائض کے بندھنوں میں باندھتی ہے اور بندہ خدا کی صفات اور ان کے عائد کردہ حقوق و فرائض کے علم و عمل کی راہ میں جتنا ہی بڑھتا جاتا ہے، اتنا ہی خدا سے اس کا قرب بھی بڑھتا جاتا ہے اور اسی اعتبار سے اس کی ذمہ داریاں بھی مشکل سے مشکل تر اور نازک تر ہوتی جاتی ہیں۔

اصلی بحث سے پہلے یہاں یہ تہنید ہم نے اس لیے ضروری سمجھی ہے کہ جو گیارہ تصوف کے بعض غلط اثرات اس تصوف میں بھی گھس گئے ہیں جس کو مسلمانوں نے اختیار کیا ہے۔ ہو سکتا ہے کہ بعض ذہنوں میں وہ غلط فہمی موجود ہو تو آدمی پر تزکیہ کے اس نظام کی اصلی قدر و قیمت واضح نہیں ہو سکتی جس کی طرف کتاب و سنت میں رہنمائی کی گئی ہے اور جس کے اصول و مبادی ہم واضح کرنا چاہتے ہیں۔

تصوف پر ہمارے متقدمین نے جو کتابیں تصنیف فرمائی ہیں ان میں سے بعض کتابوں کی قدر و قیمت کے ہم بہت قائل ہیں۔ لیکن ان کتابوں اور ان کے لائق احترام

مصنفین کے واجبی احترام کے باوجود دیانت داری کے ساتھ ہماری رائے یہ ہے کہ ان میں مقامات کی جو تشریح کی گئی ہے اس میں اکثر جگہ ایسا محسوس ہوتا ہے کہ بات کتاب و سنت کی حدود سے آگے نکل گئی ہے۔ ایک چیز کا جو اعلیٰ معیار وہ پیش کرتے ہیں اگر کتاب و سنت کی کسوٹی پر اس کو پرکھیے تو صاف نظر آئے گا کہ یہ مقام کتاب و سنت کے مقام سے ایک مافوق مقام ہے۔ یہاں تک کہ اگر اصلی معیار اس کو مان لیجیے تو صحابہ رضی اللہ عنہم بھی اس معیار پر شاید ہی پورے اتر سکیں۔ اس چیز کا اثر طبیعت پر یا تو مایوسی کی شکل میں پڑتا ہے، آدمی یہ سمجھ بیٹھتا ہے کہ یہ باتیں ہمارے دائرہ جدوجہد سے باہر ہیں، یا پھر کتاب و سنت سے اس کو یہ بدگمانی پیدا ہوتی ہے کہ ان میں جو معیار پیش کیا گیا ہے، وہ صرف عام معیار ہے، عبدیت و انابت وغیرہ کا حقیقی معیار وہ ہے جو اہل تصوف پیش کرتے ہیں۔

اس تمہید کے بعد اب ایک مناسب ترتیب کے ساتھ ہم ان اساسات کو واضح کرنے کی کوشش کریں گے جن پر اللہ تعالیٰ نے پسند فرمایا کہ ہمارا تعلق اس کے ساتھ قائم ہو اور جن پر ہم اپنا تعلق اس کے ساتھ قائم کر کے اپنے آپ کو اس کی صفات کے تقاضوں کے مطابق بنا سکتے ہیں۔

شکر

اللہ تعالیٰ کے ساتھ ہمارے تعلق کی سب سے پہلی بنیاد شکر ہے۔ شکر کا تعلق دل سے بھی ہے، زبان سے بھی ہے اور عمل سے بھی ہے۔ دل کا شکر یہ ہے کہ کہ آدمی کا دل اللہ تعالیٰ کی بے پایاں نعمتوں، اس کے بے نہایت احسانات اور اس کے ان گنت انعامات کے احساس و اعتراف کے جذبہ سے اس طرح لبریز رہے جس طرح ایک دودھیل بھری کا تھن دودھ سے لبریز رہتا ہے۔ یہ تشیل ہم نے محض تشیل کے مقصد سے نہیں اختیار کی ہے، بلکہ لفظ شکر کی لغوی حقیقت بھی کچھ اس سے ملتی جلتی ہے۔ دل جب اللہ تعالیٰ کی احسان مندی کے جذبات سے لبریز رہتا ہے تو جس طرح ذرا سی حرکت سے ایک لبریز ساغز چھٹک جایا کرتا ہے اسی طرح اللہ تعالیٰ کی ہر چھوٹی یا بڑی نعمت کی یاد اور اس کے مشاہدہ سے بندے کی زبان سے شکر کا کوئی کلمہ چھٹک پڑتا ہے۔

جس شخص کا دل اس طرح خدا کی احسان مندی کے جذبات سے لبریز رہے اس کا اثر لازمی طور پر اس کے اعمال پر بھی پڑتا ہے۔ اس کو ہر وہ عمل دل سے محبوب ہو جاتا ہے جس سے اس جذبے کو تسکین حاصل ہو سکے، اور اسی کے برابر اس کو ہر اس عمل سے نفرت ہو جاتی ہے جس سے اللہ تعالیٰ کی کسی ظاہری یا باطنی نعمت کی ناقدری ہو

رہی ہو۔ کسی نعمت کی قدر کا حقیقی احساس اگر آدمی کے اندر موجود ہو تو وہ اس بات پر کبھی راضی نہیں ہو سکتا کہ وہ اس نعمت کو اپنے حقیقی منعم ہی کے منہ کے خلاف استعمال کرے۔ اگر ایک کرم فرما ہیں ایک ٹارچ عنایت کرے کہ ہم اس کی مدد سے اندھیرے کی ٹھوکروں سے بچ سکیں، ایک تلوار عنایت کرے کہ دشمن کے خطرات کی مدافعت کر سکیں، ایک سواری عنایت کرے کہ پیدل چلنے کی مشقت سے بچ سکیں تو کوئی انتہائی درجے کا کھینچ اور لیٹیم ہی ہو گا جو ان سارے اسباب و وسائل کو اسی کرم فرما کے گھر پر حملہ اور اسی کے زن و فرزند کو قتل کرنے میں استعمال کرے جس نے یہ اسباب و اسلحہ اس کو عنایت فرمائے۔ اسی طرح جس بندے کے اندر ان نعمتوں کا سچا احساس ہوتا ہے جو خدا نے اس کو عنایت کی ہیں، وہ اس بات پر کبھی راضی نہیں ہوتا کہ ان نعمتوں کو وہ شیطان کی مقصد برآری میں صرف کرے۔ اسی حقیقت کی طرف حضرت عائشہؓ نے اپنے اس خط میں اشارہ فرمایا ہے، جو امیر معاویہؓ کو لکھا ہے۔ وہ فرماتی ہیں کہ ”جس شخص پر انعام ہوا ہو اس کے اوپر کم سے کم جو ذمہ داری عائد ہوتی ہے وہ یہ ہے کہ وہ اس انعام کو اسی کی نافرمانی کا ذریعہ نہ بنائے جس نے وہ انعام اس پر کیا ہے“

اس شکر کے جذبے کو صحیح طور پر بیدار رکھنے کے لیے چند باتیں نہایت ضروری ہیں؛ پہلی چیز تو یہ ہے کہ آدمی کو اس کے ظاہر اور باطن میں اللہ تعالیٰ کی جو نعمتیں ملی ہوئی ہیں ان کو برابر نگاہ میں رکھنے کی کوشش کرے۔ انسان کے اندر یہ بڑی کمزوری ہے کہ اگر وہ کسی تکلیف میں مبتلا ہو جائے تو وہ تو اس کے ذہن پر چھبیس گھنٹے مسلط رہتی ہے اور ہر کسی سے اس کا ذکر کرتا ہے، لیکن اللہ تعالیٰ کی بے شمار نعمتیں جو اس کو ہر وقت حاصل ہیں ان سے وہ اس طرح غافل و بے پروا رہتا ہے گویا ان کا سر سے کوئی وجود ہی نہیں ہے۔ اگر آدمی کو نعمتوں کے نعمت ہونے اور نعمتوں سے بہرہ یاب

ہونے کا کوئی احساس ہی نہ ہو تو وہ منعم کی قدر کیا کرے گا اور اس کے لیے اس کے اندر شکر و سپاس کا جذبہ کیا پیدا ہوگا۔ اس غفلت کو دور کرنے کے لیے ضروری ہے کہ آدمی روزانہ کوئی نہ کوئی وقت معقولاً سا ایسا ضرور نکالے جس میں ان نعمتوں پر غور کرے جو اس کو اللہ تعالیٰ نے اس کے ظاہر و باطن، دونوں میں بخشی ہیں، بلکہ ان کے مظاہر اس کائنات کے گوشے گوشے اور چتے چتے میں پھیلے ہوئے ہیں۔

تنہائی میں کبھی کبھی غور کرتے کرتے وہ اس پہلو سے بھی سوچے کہ بالفرض یہ نعمتیں اس کو نہ حاصل ہوتیں تو کیا ہوتا؟ یہ آنکھ جس سے وہ دیکھتا ہے اس سے وہ محروم ہوتا، یہ کان جس سے وہ سنتا ہے یہ بہرے ہوتے، یہ ہاتھ جن سے وہ زور آزمائی کرتا ہے شل ہوتے، یہ پاؤں جن سے وہ چلتا ہے مفلوج ہوتے تو اس کا حشر کیا ہوتا؟ اور پھر سب سے زیادہ اس بات پر دھیان کرے کہ یہ دماغ جس کی کار فرمائیوں پر وہ سب سے زیادہ نازاں ہے، خدا نخواستہ یہ ماؤف ہوتا تو اس کی گت کیا بنتی؟ دوسری ضروری بات یہ ہے کہ آدمی اس امر پر بھی ساتھ ہی ساتھ غور کرے کہ اللہ تعالیٰ نے جو نعمتیں ہمیں بخشی ہیں بلا کسی استحقاق کے بخشی ہیں۔ نہ ہمارا خدا پر کوئی حق قائم تھا نہ ہم نے کسی نعمت کا اس کو معاوضہ ادا کیا ہے اور نہ کسی نعمت کا معاوضہ ادا کر سکتے ہیں۔ پھر وہ جب چاہے اپنی ہر نعمت کو ہم سے چھین سکتا ہے، کوئی اس کا ہاتھ نہیں پکڑ سکتا۔ آج آپ کو تختِ شاہی کی عظمتیں حاصل ہیں، کل وہ آپ کے ہاتھ میں کاسہ گدائی پکڑا دے تو آپ اس کا کیا بگاڑ سکتے ہیں۔ اس وجہ سے کبھی بھی ذلت و مصیبت میں پڑے ہوئے آدمی کو نظر انداز کرتے ہوئے گزر جانے کی کوشش نہ کیجیے کہ اگر اللہ تعالیٰ اسی حالت میں مبتلا کر دیتا یا آئندہ کر دے تو آپ کو اس چیز سے کون بچا سکے گا۔ دنیا میں مصیبت زدہ سے مصیبت زدہ اور مفلوک سے مفلوک آدمی جو آپ نے دیکھا ہو، یاد رکھیے کہ اللہ تعالیٰ ٹھیک اس کی جگہ پر آپ کو کھڑا

کر سکتا تھا اور اس کو آپ کی جگہ دے سکتا تھا، لیکن یہ اس کا فضل و احسان ہے
 کہ اس نے ایسا نہیں کیا۔ بلکہ آپ کو اس سے نہایت بہتر حالت میں رکھا۔
 تیسری ضروری بات اپنے اندر شکر گزاری کا جذبہ بیدار رکھنے کے لیے یہ ہے کہ
 آدمی ہمیشہ انہی لوگوں کو دیکھنے کی کوشش نہ کرے جو اپنے اسباب و وسائل اور اپنے
 حالات و ذرائع کے اعتبار سے اس سے بہتر حالت میں ہوں، بلکہ ان لوگوں کو بھی
 سامنے رکھ کر اپنا موازنہ کرتا رہے جو ہر پہلو سے اس سے فروتر زندگی رکھتے ہیں جو
 آدمی ہمیشہ اپنے سے بہتر حالات رکھنے والوں ہی پر نگاہ رکھتا ہے وہ ہمیشہ اپنی تقدیر
 سے شاکہ اور اپنے رب سے بدگمان رہتا ہے۔ اس کے دل کو سچی خوشی کبھی حاصل
 نہیں ہوتی۔ اگر اس کو بہتر سے بہتر حالات بھی میسر آجائیں جب بھی اس کا دل آسودہ
 نہیں ہوگا۔ کیونکہ یہ درجہ تو اس کو بہر حال حاصل ہونے سے رہا کہ اس آسمان کے نیچے کوئی
 شخص کسی اعتبار سے بھی اس سے بہتر حالت میں نہ رہے۔ اس وجہ سے خدا کی شکر گزاری
 کا صحیح حق ادا کرنے کے لیے واحد راستہ یہی ہے کہ آدمی ان لوگوں کے حالات پر نگاہ
 ڈالے جو اسی خدا کے بندے ہیں جس کا بندہ وہ ہے، لیکن ان لوگوں کو ان چیزوں
 میں سے کوئی ایک چیز بھی حاصل نہیں ہے جو اس کو بڑی وسعت کے ساتھ حاصل ہیں۔
 حضرت سعدیؒ کی ایک حکایت اس حقیقت کو نہایت خوبی کے ساتھ پیش
 کرتی ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ اپنی سیر و سیاحت کے سلسلے میں وہ دمشق یا کسی اور
 شہر میں جب پہنچے تو ان کی جوتی پھٹ چکی تھی اور ان کے پاس اتنے پیسے نہیں تھے
 کہ وہ نئی جوتی خرید سکیں۔ وہ فرماتے ہیں کہ اپنی اس عزبت کے سبب سے میں دل
 میں نہایت ملول تھا اور بار بار یہ خیال ذہن میں پیدا ہو رہا تھا کہ اس فضل و کمال
 کے باوجود خدا نے مجھے اس حال میں رکھا ہے کہ میرے پاؤں میں جوتی بھی نہیں
 ہے۔ فرماتے ہیں کہ میں اسی دل گرفتگی کے ساتھ شہر کی مسجد میں داخل ہوا۔ وہاں پہنچا

تومیری نظر ایک ایسے شخص پر پڑی جس کے سر سے پاؤں ہی نہیں تھے۔ اس کو دیکھتے ہی میں دفعتاً اپنے رب کے آگے سجدے میں گر پڑا کہ اس کا لاکھ لاکھ شکر ہے کہ اس نے مجھے جوتی نہیں تو پاؤں تو دیے ہیں، یہ بے چارہ تو سر سے پاؤں ہی سے محروم ہے۔

حضرت سعدیؒ نے اپنی اس سرگزشت میں نہایت خوبی کے ساتھ یہ بات سمجھا دی ہے کہ خدا کا شکر گزار بندہ بننے کے لیے دنیا کو کس نگاہ سے دیکھنا ضروری ہے۔ جو لوگ دنیا کو سعدیؒ کی نگاہ سے دیکھتے ہیں ان کو قدم قدم پر اللہ تعالیٰ کی وہ نشانیاں ملتی رہتی ہیں جو ان کو خدا کے شکر پر ابھارتی رہتی ہیں۔ لیکن جن لوگوں کا حال یہ ہے کہ وہ یہ دیکھتے ہوئے بھی کہ کتنوں کے پاس پاؤں ہی نہیں ہیں، اپنی اس محرومی پر خدا سے شاکی رہتے ہیں، کہ ان کے پاس کار نہیں ہے۔ وہ کبھی بھی خدا کی شکر گزاری کی توفیق نہیں پاتے۔

عبادت

خدا کے ساتھ ہمارے تعلق کی دوسری بنیاد عبادت ہے۔ بندے کے اندر جب اپنے منعم حقیقی کے لیے شکر کا جذبہ پیدا ہوا تو یہ جذبہ قدرتی طور پر منعم کے لیے اظہارِ احسان مندی، اظہارِ نیاز مندی اور اظہارِ تذل کی شکل میں ظاہر ہوتا ہے۔ انسان کی فطرت کی ساخت ہی کچھ ایسی ہے کہ اپنے منعم و محسن کے لیے اس کی طرف سے آپ سے آپ، یہ بات ظاہر ہوتی ہے۔ انسان تو انسان حیوانات تک کی جبلت کا بھی یہی حال ہے۔ کتے، بلی، گھوڑے، گدھے، جس کی بھی آپ پرورش کیجیے اور جس پر بھی کوئی احسان کیجیے ناممکن ہے کہ وہ آپ کو دیکھیں اور آپ کے سامنے اپنی نیاز مندی اور اپنی ممنونیت کا اظہار نہ کریں۔ یہ ممنونیت ان کی آواز، ان کی حرکات اور ان کی صورت و ہیئت، ہر چیز سے ظاہر ہوتی ہے۔ یہ چیز انسان کی فطرت کے اندر حیوانات کی جبلت کے لحاظ سے زیادہ نمایاں ہے اور زیادہ نمایاں ہونی چاہیے بھی۔ چنانچہ آپ دیکھتے ہیں کہ جس کا بھی ہم پر کسی طرح کا کوئی احسان ہوتا ہے، ہم اس کے احسان پر اپنی ممنونیت کا اظہار اپنی زبان سے بھی کرتے ہیں اور اپنی صورت و ہیئت سے بھی۔ جو لوگ محسن کے احسان کا یہ حق ادا نہیں کرتے وہ ہمارے اندر کھینے اور نا احسان شناس مجھے جاتے ہیں۔ ہمارا یہ رویہ

اپنے عام محسنوں کے ساتھ ہوتا ہے یا ہونا چاہیے اور یہی رویتِ فطرتِ انسانی کا حقیقی تقاضا ہے۔ پھر اسی سے اندازہ کیجیے کہ اس ذات کے انعامات و احسانات کے مقابل میں ہمارا کیا رویہ ہونا چاہیے جو نہ صرف تمام انعامات و احسانات ہی کا منبغ ہے، بلکہ خود ہمارے وجود کا سرچشمہ بھی ہے اور جس کے انعامات و احسانات عارضی اور وقتی نہیں ہیں، بلکہ دائمی اور ابدی ہیں۔ ظاہر ہے کہ اپنے حقیقی محسن و مرتبی کے لیے بندہ اپنی کامل نیاز مندی اور کامل بندگی کا اظہار کرنا چاہے گا۔ اگر اس نے اپنی فطرت میں کوئی خرابی نہیں پیدا کر لی ہے تو یہ چیز عین اس کی فطرت کا مطالبہ ہے جس کو پورا کیے بغیر وہ دل کا اطمینان اور روح کا سکون حاصل ہی نہیں کر سکے گا۔ اگر کسی کے اندر یہ چیز ظاہر نہ ہو رہی ہو تو غور کیجیے تو معلوم ہوگا کہ اس کے دل کے اوپر یا تو غفلت کا حجاب ہے یا حماقت کا۔ غفلت کی حقیقت تو اس سلسلہٴ مباحث میں مختلف مواقع پر ظاہر کی جا چکی، اس کے اعادہ کی ضرورت نہیں، رہی حماقت تو اس سے ہماری مراد یہ ہے کہ بہت سے لوگ الزامات و وسائط ہی کو سب کچھ سمجھ بیٹھتے ہیں جو ان کے حقیقی منعم کے درمیان حائل ہوتے ہیں۔ حقیقی منعم کا یا تو ان کو کوئی خیال ہی نہیں ہوتا اور اگر ہوتا ہے تو بالکل ضمنی اور محض سرسری طور پر۔

اسی اظہارِ ممنونیت و نیاز مندی اور اسی اظہارِ تذلُّل کو عبادت کہتے ہیں یہ اظہارِ زبان، حرکات اور صورت و ہیئت ہر چیز سے ہوتا ہے۔ جب تک ہر چیز سے یہ اظہار نہ ہو اس کی اصلی حقیقت وجود پذیر نہیں ہو سکتی۔ اس وجہ سے آدمی کی عبادت کی تکمیل میں اس کی ہر چیز کسی نہ کسی نوعیت سے شریک ہوتی ہے۔ سر سے لے کر پاؤں تک اس کے جتنے بھی اعضاء و جوارح ہیں سب اس میں اپنا حصہ ادا کرتے ہیں۔ اسی طرح اس کے اندر جتنی بھی عقلی و روحانی قابلیتیں ہیں سب اس میں اپنا نذرانہ پیش کرتی ہیں، بلکہ اس کی حقیقی تکمیل ہوتی ہی اس وقت ہے جب آدمی اپنے ان مسائل

ذرائع کو بھی اس کام میں شریک کرے جن سے وہ اس دنیا میں اپنی ضروریات،
اپنی خواہشوں اور منصوبوں کی تکمیل کرتا ہے۔

یہ بات کچھ زیادہ دلیل کی محتاج نہیں ہے کہ خدا کی عبادت درحقیقت اس جذبہ
شکرگزاری کا منظر ہے جو اپنے منعم حقیقی کے لیے بندے کے اندر پیدا ہوتا ہے۔ اس
کا سب سے زیادہ واضح ثبوت سورہ فاتحہ ہے جو اپنے موضوع کے اعتبار سے شکر کی
سورہ ہے اور اس کو اسلام کی سب سے بڑی عبادت — نماز — کی
خاص سورہ قرار دیا گیا ہے۔ علاوہ ازیں فاتحہ پر غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ بندے
پر خدا کی دیوبیت اور اس کی رحمانیت اور رحیمیت کی مثالوں کے مشاہدے سے
شکرگزاری کا جذبہ طاری ہوتا ہے اس کا پہلا تقاضا جو اس کی زندگی میں نمایاں
ہوتا ہے وہ اِيَّاكَ نَعْبُدُ (ہم تیری ہی بندگی کرتے ہیں) کا اقرار ہے۔

قرآن مجید کے دوسرے مواقع سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ خدا کی عبادت درحقیقت خدا
کی شکرگزاری ہی کی عملی صورت ہے۔ مثلاً فرمایا ہے:

بَلِ اللّٰهِ فَاَعْبُدُوْهُ كُنْتُمْ
الشُّكْرِيْنَ ۝

بلکہ صرف اللہ ہی کی بندگی کرو اور
اسی کے شکر گزاروں میں سے بنو۔

(الزمر - ۳۹ : ۶۶)

دوسری جگہ فرمایا ہے :

وَاعْبُدُوْهُ وَاَشْكُرُوْا لِّهٖ

اور اسی کی بندگی کرو اور اسی کے

شکر گزار بنو۔

(العنكبوت - ۲۹ : ۱۷)

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق روایات میں آتا ہے کہ آپ رات میں نمازوں
میں اتنی اتنی دیر تک قیام فرماتے کہ آپ کے دونوں پاؤں سوچ سوچ جاتے۔
ایک روایت ملاحظہ ہو :

قالت عائشة: يا رسول الله!

حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ میں نے

التصنع هذا وقد غفر لك

پوچھا، یا رسول اللہ! جب آپ کے

ما تقدم من ذنبك وما

تمام اگلے اور پچھلے گناہ بخشے جا چکے

تأخر؟ فقال: يا عائشة!

ہیں تو آپ اتنی مشقت کیوں اٹھاتے

انلا آكون عبدا

میں؟ آپ نے فرمایا کہ عائشہ! کیا میں یہ بات

شكورا؟

نہ چاہوں کہ خدا کا شکر گزار بندہ بنوں؟

اس سے یہ حقیقت واضح ہوتی کہ عبادت میں اصل محرک خدا کی شکرگزاری کا احساس اور جذبہ ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اگر ہمیں اپنی عبادت کا حکم دیا ہے تو اس لیے نہیں کہ اس کو یہ بات پسند آئی کہ وہ ہمیں کسی مشقت اور زحمت میں مبتلا کرے بلکہ اس نے یہ پسند فرمایا کہ ہمارے جذبہ شکرگزاری کے اظہار کے لیے ایسی شکلیں معین فرمائے جو اس کی نگاہوں میں پسندیدہ اور ہمارے لیے زیادہ سے زیادہ نفع اور موجب خیر و برکت ہیں۔

عبادت کی اس روح کے لحاظ سے حقیقی عبادت وہی ہے جو خدا کی شکرگزاری کے سچے جذبے کے ساتھ ادا کی جائے۔ اگر کوئی عبادت اس جذبے سے خالی ہو، آدھی اس کو ایک بار اور ایک مصیبت سمجھ کر کسی نہ کسی طرح اس سے جان چھڑانے کی کوشش کرے تو یہ عبادت وہ عبادت نہیں جو خدا کے ہاں قبولیت کا درجہ حاصل کرے۔

اس تفصیل سے یہ حقیقت واضح ہوتی کہ بندہ خدا کی عبادت کر کے درحقیقت وہ سب سے بڑا حق ادا کرتا ہے جو اس کے خالق و مالک اور منعم و محسن پروردگار کا اس کے اوپر عائد ہوتا ہے اور یہ حق وہ اس لیے ادا نہیں کرتا کہ اس میں اس کے خالق و

مالک کا کوئی نفع ہے، بلکہ محض اس لیے ادا کرتا ہے کہ اس میں خود اس کا اپنا سراسر نفع ہے
 اس طرح وہ اپنے آپ کو ان انعامات کا مزید سزاوار بنا تا ہے جو اس کو اس کے رب
 کی جانب سے بلا کسی استحقاق کے حاصل ہیں۔ قرآن مجید کی متعدد آیات سے یہ حقیقت
 واضح ہوتی ہے کہ خدا کی عبادت درحقیقت اس لیے کی جاتی ہے کہ وہ خالق ہے،
 مالک ہے، مرتب ہے، پروردگار ہے، نہ اس لیے کہ اس کے کرنے سے
 خدا کو کوئی نفع پہنچتا ہے یا نہ کرنے سے اس کو کوئی نقصان پہنچتا ہے۔ پھر انسان جو بھی
 قدم اٹھائے گا غالب یہی ہے کہ وہ غلط اٹھائے گا اور جتنا ہی آگے بڑھتا جائے گا۔
 وہ خدا کی راہ سے دور اور شیطان کی مٹھرائی ہوئی منزل مقصود سے قریب تر ہوتا جائے گا۔

اطاعت

عبادت کے ساتھ اللہ تعالیٰ کے ساتھ اپنے تعلق کو استوار رکھنے کے لیے اس کی اطاعت بھی ضروری ہے۔ اسلام میں ہندویت اور عیسائیت کی طرح خداصرت پوجا پاٹ ہی کا حق دار نہیں ہے، بلکہ اطاعت اور فرمانبرداری کا بھی حق دار ہے۔ اطاعت سے مطلب ان قوانین و احکام کی اطاعت ہے جو اللہ تعالیٰ نے اپنے نبیوں اور رسولوں کے ذریعے اپنے بندوں کی انفرادی زندگی کی درستگی اور ان کی اجتماعی زندگی کی تنظیم کے لیے اتارے ہیں۔

اس اطاعت کے لیے سب سے پہلے تو عقل مطالبہ کرتی ہے کیونکہ یہ بات بالبداهت عقل کے خلاف ہے کہ انسان جس ہستی کو اپنی عبادت کا مستحق تسلیم کرے اس کے احکام و قوانین کی اطاعت سے بے پروا ہے یا ان کا انکار کرے۔ اگر معبود ہستی نے کوئی حکم اور قانون دیا ہی نہ ہو (جس کا معبود حقیقی کے بارے میں تصور نہیں کیا جاسکتا) تب تو اور بات ہے، لیکن اس معبود ہستی نے اگر کچھ احکام و قوانین دیے ہیں تو انسان کی عقل اس سے یہ مطالبہ کرتی ہے کہ وہ جس کو عبادت کا مستحق سمجھتا ہے اسی کو اطاعت کا بھی مستحق سمجھے۔ عبادت کسی کی کرنا اور اطاعت کسی اور کی کرنا دونوں باتوں میں ایک کھلا ہوا تضاد ہے، جس پر صرف وہی شخص مطمئن ہو سکتا ہے جس

کی عقل میں بہت بڑا فتور واقع ہو گیا ہو۔

دوسرے درجہ میں اس کا مطالبہ، جہاں تک اسلام کا تعلق ہے، اسلام کی ظاہری شکل و صورت کرتی ہے۔ اسلام کو جو شخص مقوڑا بہت جانتا ہے وہ اس حقیقت سے کسی طرح بھی انکار کرنے کی جرأت نہیں کر سکتا کہ اسلام کے خدا نے صرف اپنی پرستش ہی کا مطالبہ نہیں کیا ہے، بلکہ اپنی اطاعت کا بھی مطالبہ کیا ہے۔ اس نے لوگوں کو نماز پڑھنے، روزہ رکھنے اور زکوٰۃ دینے ہی کے احکام نہیں دیے، بلکہ معاملات، کاروبار، زراعت، تجارت، سیاست سے متعلق بھی بہت سے واضح اور قطعی احکام و قوانین دیے ہیں۔ ظاہر ہے کہ یہ احکام و قوانین اس نے اسی لیے دیے ہیں کہ ان کی اطاعت کی جائے، اگر ان کی اطاعت مطلوب نہیں ہے تو پھر ان احکام کے دینے کا فائدہ ہی کیا؟ چنانچہ اسی بنیاد پر قرآن مجید میں ارشاد ہوا ہے:

اور جو لوگ اللہ کی اتاری ہوئی شریعت	وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ
کے مطابق فیصلے نہ کریں تو یہی لوگ	اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ
کافر ہیں۔	(المائدہ - ۵: ۴۴)
اور جو اللہ کی اتاری ہوئی شریعت کے	وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ
مطابق فیصلے نہ کریں گے تو وہی لوگ	اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ
ہیں جو ظالم ٹھہریں گے۔	(المائدہ - ۵: ۴۵)
اور جو اللہ کے اتارے ہوئے قانون کے	وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ
مطابق فیصلہ نہ کریں گے تو وہی لوگ	فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفٰسِقُونَ
نافرمان ہیں۔	(المائدہ - ۵: ۴۷)

اسی وجہ سے قرآن مجید میں صرف اُعْبُدُوا رَبَّكُمْ ہی کا حکم نہیں آیا

ہے، بلکہ بار بار اَطِيعُوا اللّٰهَ، کا حکم بھی آیا ہے جس کے معنی یہی ہیں کہ اللہ کے قانون کی اطاعت کرو:

قُلْ اَطِيعُوا اللّٰهَ وَالتَّرْسُوْلَ ۚ
فَاِنْ تَوَلَّوْا فَاِنَّ اللّٰهَ لَآ
يُحِبُّ الْكٰفِرِيْنَ ۝

کہہ دو کہ اللہ کی اطاعت کرو اور رسول کی، اگر یہ اعراض کریں تو یاد رکھیں کہ اللہ کافروں کو دوست نہیں رکھتا۔

(ال عمران - ۳ : ۳۲)

يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اَطِيعُوا
اللّٰهَ وَاطِيعُوا الرَّسُوْلَ وَادْبِ
الْاَمْرِ مِنْكُمْ ۚ

اے ایمان والو! اللہ کی اطاعت کرو، رسول کی اطاعت کرو اور اپنے اولوالامر کی۔

(النساء - ۴ : ۵۹)

اس اطاعت کی عملی شکل درحقیقت رسول کی اطاعت ہے اس لیے کہ رسول ہی ہے جو خدا کے نائب کی حیثیت سے خدا کے احکام و قوانین سے باخبر کرتا اور ان کی تنفیذ کرتا ہے۔ چنانچہ قرآن مجید میں جہاں جہاں بھی اَطِيعُوا اللّٰهَ، وارد ہے، ساتھ ہی اَطِيعُوا الرَّسُوْلَ، کا بھی حکم ہے۔ اس وجہ سے خدا اور رسول کے درمیان فرق کرنے کے لیے اسلام میں کوئی گنجائش نہیں ہے۔ جو لوگ اللہ تعالیٰ کی اطاعت کو تسلیم کرتے ہیں، لیکن رسول کی اطاعت تسلیم نہیں کرتے ان کی مثال بالکل ایسی ہے کہ وہ بادشاہ کی اطاعت تو تسلیم کرتے ہیں، لیکن اس کے مقرر کیے ہوئے نائب کی اطاعت تسلیم کرنے کے لیے تیار نہیں ہیں۔ ظاہر ہے کہ اس طرح کی خود مختاری کی گنجائش نہ تو دنیا کے قوانین میں کہیں تسلیم کی گئی ہے اور نہ خدا ہی نے اپنے قانون میں اس کے جواز کی کوئی گنجائش رکھی ہے:

فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْتِيْهِمْوْنَ حَتٰىٰ

پس نہیں، تیرے رب کی قسم، یہ لوگ

يُحْكَمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ
 ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِيْ اَلْفِئْسِهِمْ
 حَرْجًا مِّمَّا قَضَيْتَ وَّ
 يَسْلَمُوْا تَسْلِيْمًا
 (النساء - ۲ : ۶۵)

مومن نہیں ہیں جب تک اپنی
 نزاعات میں تمہی کو حکم نہ مانیں اور جو
 کچھ تم فیصلہ کر دو اس پر اپنے دلوں میں
 کوئی تنگی محسوس کیے بغیر اس کے آگے
 سر تسلیم خم نہ کر دیں۔

اللہ تعالیٰ نے اپنی اس اطاعت سے دو شکلوں کے سوا کسی شکل میں بھی انحراف کی
 گنجائش نہیں رکھی ہے۔ ایک بھول چوک یا کسی جذبہ سے مغلوبیت، دوسرے مجبوری
 پہلی صورت کا علاج استغفار اور توبہ اس نے بتایا ہے اور دوسری صورت کا علاج
 امکان کے حد تک، اس مجبوری کی اصلاح یا اس سے نکلنے کی جدوجہد۔ ان
 شکلوں کے سوا خدا کی اطاعت سے انحراف اختیار کرنے والا اللہ تعالیٰ سے اپنا تعلق
 ہی منقطع کر لیتا ہے۔

مسلمان جہاں کہیں بھی اس پوزیشن میں ہوں کہ وہ خدا کے قانون کا نفاذ کر سکیں
 ان کے اوپر یہ واجب ہے کہ وہ خدا ہی کے قانون کو نافذ کریں اور اسی کی اطاعت
 کریں جو نظامِ خدا اور رسول کے قانون پر مبنی ہو اور خدا اور رسول کے احکام ہی کے
 نفاذ کے لیے دہم میں آیا ہو اسلام میں اس کا درجہ بہت اونچا ہے۔ اس نظام کے
 چلانے والے اولوالامر اور حقیقت رسول کے خلفاء کی حیثیت رکھتے ہیں، اس وجہ
 سے ان کی اطاعت واجب ہے۔ اوپر ہم نے سورہ نساہ والی آیت جو نقل کی ہے
 اس میں اولوالامر سے ایسے ہی اولوالامر مراد ہیں۔ ایسے اولوالامر کی اطاعت سے
 اگر کوئی شخص انحراف اختیار کرے تو وہ گویا خدا اور رسول کی اطاعت سے انحراف
 اختیار کرتا ہے۔ ایک حدیث ملاحظہ ہو :

عن ابی ہریرۃ، قال : قال حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم:	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ
من اطاعنی فقد	جس نے میری اطاعت کی اس نے
اطاع اللہ، ومن اطاع الامام	اللہ کی اطاعت کی اور جس نے صاحبِ امر
فقد اطاعنی - ومن	کی اطاعت کی اس نے میری اطاعت
عصانی فقد عصی اللہ؛	کی اور جس نے میری نافرمانی کی اس نے
ومن عصی الامام فقد	اللہ کی نافرمانی کی اور جس نے صاحبِ امر
عصانی ^۱ ۔	کی نافرمانی کی اس نے میری نافرمانی کی

اس حدیث سے یہ حقیقت واضح ہوتی کہ خدا کی اطاعت کے لیے رسول کی اطاعت کے لیے اسلامی نظام کے صاحبِ امر کی اطاعت شرطِ لازم ہے جس نے رسول کی اطاعت نہیں کی، اس نے خدا کی اطاعت نہیں کی اور جس نے صاحبِ امر کی اطاعت نہیں کی وہ رسول کی اطاعت سے محروم رہا۔

اسلامی نظامِ اطاعت کی یہ تینوں کڑیاں ایک دوسری سے الگ نہیں کی جاسکتی ہیں۔ یہ تینوں درحقیقت ظاہر میں تین ہیں اور الگ الگ نظر آتی ہیں، حقیقت میں یہ تینوں ایک ہی ہیں کیونکہ مقصود بالذات تو درحقیقت اللہ تعالیٰ کی اطاعت ہے، بقیہ دونوں تو اس کا وسیلہ و ذریعہ ہیں۔

اسلام نے اپنے نظامِ اطاعت میں اولوالامر کو یہ بلند منصب جو دیا ہے تو اس منصب کا بدیہی تقاضا یہ ہے کہ وہ خود خدا کے قانون کی اطاعت کریں اور اس کے بندوں کے اندر اسی کے قانون کو جاری و نافذ کریں جس طرح رسول کو یہ بات دل و جان سے زیادہ عزیز و محبوب تھی کہ لوگ خدا کے قانون کی اطاعت سے کریں اسی طرح انہیں

بھی یہ بات محبوب ہو کہ لوگ خدا اور رسول کے احکام کی اطاعت کریں اور جس طرح رسول کے نزدیک یہ چیز مبغوض تھی کہ لوگ اللہ کی اطاعت سے انحراف اختیار کریں اسی طرح ان کے نزدیک بھی یہ چیز مبغوض ہو کہ لوگ خدا اور رسول کی اطاعت سے انحراف اختیار کریں۔

اسی طرح کے منصب کا ایک بدیہی تقاضا یہ بھی ہے کہ وہ نہ تو خود خدا کے قانون کی نافرمانی کریں اور نہ دوسروں کو کسی ایسی بات کا حکم دیں جو خدا کے حکم کے خلاف ہو۔ اللہ تعالیٰ کی طرف سے اپنے بندوں سے اطاعت کا یہ مطالبہ اس بنیاد پر ہے کہ اس کائنات کا حقیقی حکمران وہی ہے۔ بندوں کا حقیقی منصب صرف اطاعت کا ہے اور اگر وہ کوئی تصرف کا حق رکھتے ہیں تو صرف اس کے نائب کی حیثیت سے اس وجہ سے ان کے لیے یہ بات کسی حال میں جائز نہیں ہے کہ وہ اصل حکمران کے حکم کے خلاف کوئی حکم دیں اور اگر وہ ایسا کر بیٹھیں تو وہ اپنا وہ درجہ از خود ختم کر دیتے ہیں جو اسلام نے ان کو بخشا ہے۔

اللہ تعالیٰ کے احکام سخت بھی ہیں اور نرم بھی۔ ان پر عمل کرنے اور عمل کرانے میں بسا اوقات نہایت مشکل حالات اور صبر آزما رکاوٹوں سے سابقہ پیش آتا ہے، لیکن اللہ تعالیٰ کا مطالبہ بندوں سے یہ ہے کہ وہ ہر طرح کے حالات میں اسی کی اطاعت کریں۔ جو لوگ صرف انہی باتوں میں خدا کی اطاعت کرنا چاہتے ہیں جن کو وہ اپنی خواہشوں یا مصلحتوں کے مطابق پاتے ہیں، جن باتوں کو وہ اپنی خواہشوں اور مصلحتوں کے مطابق نہیں پاتے ان کی اطاعت سے گریز کی راہیں نکالتے ہیں یا ان میں تحریف کرنے کی کوشش کرتے ہیں، ان کی اطاعت کو اللہ تعالیٰ نے قبول نہیں فرمایا ہے، بلکہ ایسے لوگوں کو اپنے غضب اور اپنی لعنت کا مستحق قرار دیا ہے۔ پھلی امتوں میں اس کی مثال یہود ہیں۔ یہود نے اللہ تعالیٰ کی شریعت کی بہت سی باتیں اپنی

خواہشات اور اپنے مصالح کے خلاف سمجھ کر بدل ڈالیں۔ انہوں نے اپنے گمان کے مطابق خدا کی شریعت کو زمانے کے حالات کے مطابق ایک ترقی یافتہ شریعت کی شکل میں ڈھالنے کی کوشش کی، لیکن اللہ تعالیٰ نے اپنی شریعت میں ان کی ان اصلاحات کو نہ صرف یہ کہ قبول نہیں فرمایا، بلکہ ان کی اس جسارت کی پاداش میں ان کو اپنی شریعت ہی سے محروم کر دیا اور ان پر لعنت کر دی۔

اخلاص

عبادت ہو یا اطاعت، اللہ تعالیٰ کے ہاں ان میں سے قبولیت صرف اسی عمل کو حاصل ہوتی ہے جس میں اخلاص ہو۔ اخلاص کا مطلب یہ ہے کہ جو کام بھی کیا جائے صرف اللہ تعالیٰ کی خوشنودی ہی حاصل کرنے کے لیے کیا جائے، اس مقصد کے سوا کسی اور غرض کا اس میں شائبہ نہ ہو۔

لوگوں نے اس کی تعریف اگرچہ مختلف الفاظ میں کی ہے لیکن یہ اختلاف محض الفاظ کا ہے، مدعا سب کا ایک ہی ہے۔ ایک عارف نے اس کی تعریف یہ کی ہے کہ اخلاص یہ ہے کہ اطاعت میں مقصود صرف اللہ وحدہ کی ذات ہو۔ ایک اور بزرگ نے فرمایا کہ اخلاص یہ ہے کہ آدمی اپنے عمل کو مخلوق کے خیال لحاظ سے بالکل بالاتر رکھے۔ ایک اور عارف کا قول ہے کہ اخلاص یہ ہے کہ آدمی کے اعمال ظاہر و باطن، دونوں میں بالکل یکساں ہوں۔ اسی طرح ایک اور بزرگ کا ارشاد ہے کہ اخلاص یہ ہے کہ آدمی کی توجہ اس طرح خدا کی طرف ہو جائے کہ وہ اپنے عمل میں خلق کے لحاظ و خیال سے بالا ہو جائے۔ فضیل کا قول ہے کہ لوگوں کے خیال سے عمل کو چھوڑنا یہ ہے، کرنا شرک ہے، اخلاص یہ ہے کہ آدمی ان دونوں فتنوں سے محفوظ رہے۔

۱۔ یہ اقوال مدارج السالکین لابن قیم سے ماخوذ ہیں۔

احادیث سے بھی اخلاص کی ہی حقیقت واضح ہوتی ہے:

عن عمران رسول

اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم قال: الاعمال

بالنیة ولكل امرئ

مانوی. فمن كانت

صحیرتہ الخ اللہ

ورسولہ فصحیرتہ

الی اللہ ورسولہ ومن

كانت صحیرتہ لہ نییا

یعیبھا ادا مسرأة

تیزوجھا فصحیرتہ

الی ماھا جر الیة.

عن ابی موسیٰ قال:

سئل رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم عن

الرجل یقاتل شجاعة

ولیتاتل ممیة ویقاتل

ریاءاً ای ذالک فی سبیل

حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے

کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

کو فرماتے سنا کہ اعمال کا انحصار نیتوں پر

ہے۔ ہر آدمی کے سامنے اس کی نیت ہی

آئے گی۔ جس کی ہجرت اللہ اور اس کے

رسول کے لیے ہوگی تو اس کی ہجرت اللہ

اور اس کے رسول کے لیے شمار ہوگی۔ اور

جس کی ہجرت کسی دنیوی مقصد کے لیے

ہوگی جس کو وہ حاصل کرنا چاہتا ہے یا

کسی عورت کی خاطر ہوگی جس سے وہ

لکاح کرنا چاہتا ہے تو اس کی ہجرت

اسی مقصد کے لیے ہے۔

ابو موسیٰ عبداللہ بن قیس اشعری رضی اللہ عنہ

سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم سے عرض کیا گیا کہ ایک شخص اپنی بہادر

کی نمائش کے لیے جنگ کرتا ہے، ایک

شخص ہجو و حجت کے تحت جنگ کرتا

ہے، ایک شخص محض دکھاوے کے لیے

اللہ؟ فقال رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم:
 من قاتل لیتکون کلمة
 اللہ ہی العلیا فهو
 فی سبیل اللہ۔
 جنگ کرتا ہے، ان میں سے کس کی
 جنگ اللہ کی راہ میں ہے؟ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ کے
 راستہ میں اس شخص کی جنگ ہے جو
 اس مقصد کے لیے جنگ کرے کہ اللہ
 کا کلمہ بلند ہو۔

اسی طرح ایک اور مشہور حدیث ہے جس میں یہ خبر دی گئی ہے کہ سب سے پہلے
 تین قسم کے لوگوں پر دوزخ کی آگ بھڑکانی جائے گی۔ ایک قرآن کے وہ قاری جو قاری
 کہلانے کے لیے قرآن پڑھتے ہیں، دوسرے وہ مجاہد جو بہادر کہلانے کے لیے جہاد
 کرتے ہیں، تیسرے وہ صدقہ کرنے والے جو اس لیے صدقہ کرتے ہیں کہ لوگوں
 میں ان کی داد و دہش کی دھوم ہو۔

جو حقیقت ان احادیث میں واضح کی گئی ہے خود کیجیے تو معلوم ہوگا کہ اخلاص
 کی یہی اہمیت و حقیقت قرآن مجید میں بھی بیان ہوئی ہے:

وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ
 مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَاءَ
 (البینة - ۹۸ : ۵)

فَاعْبُدِ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ
 إِلَّا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ
 (الزمر - ۳۹ : ۲)

ان کو یہی حکم ہوا تھا کہ وہ اللہ ہی کی بندگی
 کریں، اسی کی خالص اطاعت کے ساتھ
 بالکل یکسو ہو کر۔
 تو تم اللہ ہی کی بندگی کرو، اسی کی خالص
 اطاعت کے ساتھ۔ یاد رکھو کہ اطاعت
 خالص کا مندرجہ اللہ ہی ہے۔

۱ صحیح مسلم، کتاب الامارۃ، باب ۴۲

۲ صحیح مسلم، کتاب الامارۃ، باب ۴۳

پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان سے اعلان کرایا گیا ہے :

قُلِ اللّٰهُ اَعْبُدُ مُخْلِصًا لَّهِ

دِينِي ۗ فَاَعْبُدُوا مَا

سِئْتُمْ مِنْ دُونِهِ ط

(الزمر - ۳۹ - ۱۲۰ - ۱۵)

تمام عبادات و اطاعت کی روح اسی اخلاص کو قرار دیا گیا :

قُلْ اِنَّ صَلَاتِي وَنَسِيَّتِي

وَعَمَلِي بِاللّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۗ

لَا شَرِيكَ لَهٗ ۗ وَبِذٰلِكَ

اُحْسِبُ اِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِيْنَ

(الانعام - ۶ - ۱۶۱ - ۱۶۲)

میں پہلا مسلم ہوں۔

اس اخلاص کے لیے جہاں یہ بات ضروری ہے کہ آدمی کا عمل صرف اللہ کے

لیے ہو وہیں یہ بات بھی ضروری ہے کہ اس کا عمل خدا کے حکم اور اس کے رسول

کی سنت کے مطابق ہو۔ یہ چیز اخلاص کی فطرت کا لازمی تقاضا ہے۔ اگر کوئی شخص

کوئی کام نہایت اخلاص کے ساتھ خدا ہی کے لیے کرے، لیکن اس کا وہ کام

خدا اور رسول کے حکم کے خلاف ہو تو اس کا یہ اخلاص بے معنی، بلکہ اللہ اور اس کے

رسول کی توہین ہے۔ اس کا طرز عمل یہ ثابت کرتا ہے کہ وہ خدا کی پسند و ناپسند

کو خود خدا اور رسول سے زیادہ سمجھنے کا زعم رکھتا ہے اور یہ زعم غور کیجیے تو معلوم ہوگا

کہ گھنڈ اور شرک، دو چیزوں کا مجموعہ ہے۔ اس وجہ سے کوئی عمل جو خدا اور رسول کے

حکم کے خلاف ہو، وہ اخلاص کا عمل نہیں قرار پاسکتا، اگرچہ وہ کتنے ہی مخلصانہ طور

پر انجام دیا جائے۔

فضیل بن عیاض کا ایک قول سننے اور سمجھنے کے قابل ہے۔ ان سے بہترین عمل کی حقیقت پوچھی گئی تو انہوں نے فرمایا کہ بہترین عمل یہ ہے کہ وہ خالص اور بے لوث بھی ہو اور درست بھی۔ جب اس کی مزید تشریح ان سے چاہی گئی تو انہوں نے فرمایا کہ اگر عمل درست ہو، لیکن خالص نہ ہو جب بھی وہ قبول نہیں ہوتا۔ خدا کے ہاں قبول ہونے کے لیے ضروری ہے کہ عمل خالص بھی ہو اور درست بھی پھر انہوں نے خالص کی یہ تشریح فرمائی کہ وہ صرف اللہ کے لیے ہو۔ اور درست کی یہ تشریح فرمائی کہ وہ سنت کے مطابق ہو۔ اس کے بعد انہوں نے اپنے نقطہ نظر کی تائید میں چند آیتیں پڑھیں۔ اگر کوئی عمل خدا اور رسول کے حکم کے خلاف مجر و اخلاص کی بنا پر خدا کے ہاں قبولیت کا درجہ حاصل کر سکتا تو رہبانیت کا نظام اللہ تعالیٰ کے ہاں ضرور قبولیت کا درجہ پاتا، اس لیے کہ جن لوگوں نے اس نظام کو ایجاد کیا، اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں ان کے اخلاص کا حوالہ دیا ہے، لیکن ان کے اس اخلاص کے حوالہ کے باوجود ان کی اس ایجاد کو بدعت اور باطل قرار دیا۔

بعض لوگوں کو یہ بات کھٹکتی ہے کہ اگر ایک آدمی بھلائی کے کام کرے، لیکن وہ اللہ کے لیے نہ کرے یا اللہ کے ساتھ اس میں دوسروں کو بھی شریک کرے تو آخر اس کے وہ عمل خدا کے ہاں قبولیت سے کیوں محروم رہتے ہیں، کام تو اس کے وہی ہیں جو اللہ تعالیٰ کے ہاں پسندیدہ قرار دیے گئے ہیں، جن لوگوں کو یہ بات کھٹکتی ہے وہ دین کی ایک بنیادی حقیقت سے بے خبر ہیں وہ یہ کہ اللہ تعالیٰ لوگوں کے اچھائی اور بھلائی کے کاموں کا محتاج نہیں ہے کہ جو لوگ بھلائی کا کوئی کام کر دیں خواہ وہ اس کے لیے کریں یا کسی اور کے لیے، خواہ وہ اس عمل کو اس کے حکم کے مطابق کریں یا اس کے خلاف، وہ ان کا ممنون کر رہے ہیں کہ ان لوگوں نے اس پر یا اس کی دنیا پر کوئی احسان کر دیا ہے، اس وجہ سے اس پر لازم ہو گیا ہے کہ وہ ان کی بھلائیوں کی

قدر کرے اور ان کا بدلہ دے۔

اللہ تعالیٰ کسی کی نیکی اور بدی دونوں سے بالکل بے نیاز ہے۔ وہ اگر چاہے تو اپنی ساری دنیا کو صرف فرشتوں ہی سے بھر دے، اس کے اندر کوئی برائی کرنے والا سرے سے رہ ہی نہ جائے۔ اسی طرح اگر وہ چاہے تو ہر آدمی کو اتنا نیک بنا دے کہ اس سے کسی شر کا صدور سرے سے ہو ہی نہیں۔ لیکن اختیار اور قدرت کے باوجود اس نے ایسا نہیں کیا، اس کی وجہ یہ ہے کہ اس کو صرف نیکی اور بھلائی ہی مطلوب نہیں ہے، بلکہ اصل چیز جو مطلوب ہے وہ یہ ہے کہ لوگ بھلائی کے کام صرف اس کی رضا کے لیے کریں اور اس کے حکموں کے مطابق کریں۔ اس وجہ سے جو نیکی مذکورہ شرطوں کے ساتھ کی جاتی ہے اس کی تو اس کے ہاں بڑی قدر ہے، خواہ وہ کتنی ہی چھوٹی ہو اور وہ اس کا اجر دیتا ہے، لیکن جس نیکی میں کسی اور شائبہ کی ملاوٹ ہو جاتی ہے، اس کا اس کے ہاں کوئی اجر نہیں ہے۔ وہ اس طرح کی نیکی کرنے والوں سے کہتا ہے کہ اس کا اجر اس سے جو جس کے لیے تم نے یہ نیکی کی ہے۔ احادیث میں یہی حقیقت اس طرح واضح کی گئی ہے۔ ایک حدیثِ قدسی ہے:

انا اغنی الشركاء عن
الشرك۔ فمن عمل لی
عملاً اشرك فیہ
عنیری فانا حسنة
بریء وهو للذی
اشرك۔

میں ساجھے کے تمام شرکیوں سے زیادہ
بے نیاز ہوں۔ پس جس نے میرے لیے
کوئی ایسا عمل کیا جس میں میرے ساتھ
اس نے کسی دوسرے کو بھی شریک
کر لیا تو میں اس سے بری ہو جاتا ہوں اور وہ
عمل اسی کے لیے ہو جاتا ہے جس کو اس نے
میرے ساتھ شریک کیا۔

جب آخرت میں ایسے لوگ اجر کے طالب ہوں گے تو اللہ تعالیٰ فرمائے گا کہ:

اذھب، فجد اجرک جاؤ اس سے تم اپنے عمل کا معاوضہ لو
من عملت لہ - لا جس کے لیے تم نے یہ کام کیا ہے۔ ہمارے
اجرک عندنا۔ ہاں تمہارے لیے کوئی اجر نہیں ہے۔

یہ شریک، کوئی بت اور صنم بھی ہو سکتا ہے، خاندان اور قبیلہ بھی ہو سکتا ہے، قوم اور وطن بھی ہو سکتے ہیں، شہرت، دکھاوے اور نفس کی دوسری خواہشیں بھی ہو سکتی ہیں۔ ان میں سے جو چیز بھی ہو وہ اخلاص کی ضد ہے اور وہ انسان کے عمل کو عند اللہ باطل کر دیتی ہے۔

اس سے کسی کو یہ غلط فہمی نہ ہو کہ کوئی مخلص مسلمان اپنے خاندان یا قبیلہ، قوم اور وطن کے لیے کوئی کام کر ہی نہیں سکتا۔ اللہ تعالیٰ نے خاندان اور قبیلہ، قوم اور وطن کے حقوق و فرائض خود نہایت تفصیل کے ساتھ متعین کر دیے ہیں اور ہر مسلمان پر یہ واجب کر دیا ہے کہ ہر شخص ان حقوق و فرائض کو اللہ کی رضا کے لیے اور اس کے احکام کے مطابق ادا کرے۔ جو شخص ان حقوق و فرائض کو اللہ کی رضا کے لیے اور اس کے احکام کے مطابق ادا کرتا ہے، اللہ تعالیٰ کے ہاں اس کا بڑا اجر ہے اور اس کا وہ کام خدا کے لیے نہ ہو تو وہ نری دنیا داری ہے، اگرچہ وہ جیسا کہ اوپر گزر چکا ہے، بظاہر جہاد ہی کیوں نہ ہو۔

غور کیجیے تو معلوم ہو گا کہ اس اخلاص کے ہونے یا نہ ہونے سے عمل کی فطرت میں بڑا تغیر واقع ہو جاتا ہے۔ فرض کیجئے ایک ماں کی مانتا بچے کے لیے ہر شب سے بالآخر چیز ہے، لیکن اگر وہ اپنی مانتا کے جوش میں یہ کرے کہ بچے کی بیماری میں اس کو وہ سب کچھ کھلاتی جائے جس کے لیے بچہ ضد کرے، ڈاکٹر کی ہدایات کی وہ کوئی پروا نہ کرے تو اس مانتا کے باوجود اندیشہ ہے کہ وہ بچے کی جان لے کے رہے گی

اسی طرح فرض کیجیے، ایک شخص ہے جو کام تو اچھے کرتا ہے لیکن ان کاموں میں اس کے سامنے صرف خدا ہی کی رضا جوئی کا نصب العین نہیں ہے، بلکہ خدا کے سوا کوئی اور نصب العین ہے تو لازمی طور پر وہی نصب العین اس کے لیے حق اور باطل، پسند اور ناپسند، خیر اور شر کے لیے معیار بن جائے گا۔ آگے چل کر یہ چیز اس کی ہر بھلائی کو پرانی کی شکل میں تبدیل کر دے گی۔ وہ اپنے قبیلہ اور اپنی قوم کے لیے اچھے اچھے کام کرتے کرتے بالآخر اس فلسفہ تک پہنچ سکتا ہے کہ "میری قوم، خواہ حق پر ہو، یا باطل پر" یہ فلسفہ بالآخر اس کو ہٹلر اور مسولینی بنا دے سکتا ہے۔ یہ صرف خدا کی رضا جوئی کے نصب العین ہی کا حاصل ہے کہ وہ انسان کو کبھی بہکنے نہیں دیتا۔ یہ نصب العین انسان کو ایک جہانی اور آفاقی نقطہ نگاہ دیتا ہے۔ اور اس کی وجہ سے اس کے سامنے ہمیشہ اپنی ذات، اپنی قوم اور اپنے ملک کی بہبود کے ساتھ ساتھ انسانیت کی خدمت کا ہمہ گیر پروگرام رہتا ہے۔

اسی وجہ سے اسلام میں خدا کے سوا کسی اور چیز کو پسند اور ناپسند کا معیار قرار دینا حرام پایا۔ اسی حقیقت کو اخلاص کہتے ہیں۔ یہی اخلاص عقیدہ توحید کی جان اور روح ہے۔ اور یہ عقیدہ ————— توحید ————— تعلق باللہ کا بنیادی پتھر ہے۔

محبت

ایمان کے تقاضے پورے کرنے کے لیے صرف یہی کافی نہیں ہے کہ آدمی اللہ تعالیٰ کی عبادت و اطاعت کرے بلکہ یہ بھی ضروری ہے کہ عبادت و اطاعت اس کی سچی محبت کے ساتھ ہو۔ اگر یہ چیز نہ ہو تو یہ عبادت و اطاعت نفاق اور دیکاری بن کے رہ جاتی ہے، جس کی اللہ تعالیٰ کے ہاں کوئی پوچھ نہیں ہے۔ وہ ہمارے کسی عمل کا محتاج نہیں ہے کہ جس طرح کبھی کوئی شخص کوئی عمل کر دے اس کو قبول کرے۔ وہ صرف اسی عمل کو قبول فرماتا ہے جو خاص اسی کے لیے کیا جائے اور مائے باندھے نہیں بلکہ اس کی سچی محبت کے ساتھ کیا جائے۔ اس محبت کے لیے معیار یہ ٹھہرایا گیا ہے کہ یہ دنیا کی تمام چیزوں کی محبت سے بڑھ کر ہو۔

قرآن مجید میں اس کی حد یہ مقرر فرمائی گئی ہے:

قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَاَبْنَاؤُكُمْ وَاَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَاَمْوَالٌ اِفْتَرَفْتُمْ عَلَيْهَا وَاَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا	ان سے کہہ دو کہ اگر تمہارے باپ، تمہارے بیٹے، تمہارے بھائی، تمہاری بیویاں، تمہارا خاندان اور وہ مال جو تم نے کمایا، وہ تجارت جس کی کساد بازاری کا تم کو اندیشہ ہے اور وہ مکانات جو تمہیں پسند ہیں اگر
---	--

وَمَلِكٌ تَرْضَوْنَهَا أَحَبَّ
 إِلَيْكُمْ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ
 وَجِهًا فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا
 حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ وَاللَّهُ
 لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ

تمہیں اللہ، اس کے رسول اور اس
 کی راہ میں جہاد سے زیادہ عزیز ہیں
 تو انتظار کرو یہاں تک کہ اللہ اپنا
 فیصلہ صادر فرمائے اور اللہ
 بدعبدوں کو ہمارا نہیں کرتا۔

التوبة - ۹ - ۲۴

یہی بات حدیثوں میں یوں وارد ہوئی ہے:

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لا يؤمن عبد حتى يكون أحبَّ
 إليه من أهله وماله
 والناس أجمعين

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ
 کسی بندے کا ایمان معتبر نہیں ہے جب
 تک کہ میں اس کو اس کے اہل اور اس
 کے مال اور سارے لوگوں سے زیادہ
 محبوب نہ ہو جاؤں۔

بعض روایات میں دو من نفسہ کے الفاظ بھی آئے ہیں، یعنی اس کو اللہ
 اور رسول اس کی اپنی جان سے بھی زیادہ عزیز و محبوب نہ ہو جائیں:

عن انس عن النبي صلى الله
 عليه وسلم قال: ثلاث
 من كن فيه وجد بهن
 حلاوة الايمان: من
 كان الله ورسوله أحبَّ
 إليه مما سواهما، وان
 حضرت انسؓ سے روایت ہے: وہ فرماتے
 ہیں: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ
 تین چیزیں حسن ہیں ہوں گی وہ ان سے
 ایمان کی حلاوت پائے گا: ایک یہ کہ
 اللہ اور اس کا رسول اس کو تمام چیزوں سے
 زیادہ محبوب ہوں، دوسری یہ کہ وہ کسی

يحب المرء لا يحب له الا بله
 وان يكره ان يعود في
 الكفر بعد ان انقذه الله منه
 كما يكره ان يفتن
 في النار.
 سے صرف اللہ کی خاطر محبت کرے،
 تیسری یہ کہ کفر سے نجات پا جانے کے
 بعد اس میں لوٹنے کو وہ آگ میں
 ڈالے جانے کی طرح مبغوض جانے۔

ایک سوال اور اس کا جواب :

بعض لوگ یہ سوال اٹھاتے ہیں کہ کیا یہ ممکن بھی ہے کہ جو چیز انسان نے کبھی دیکھی
 نہ ہو اس سے اس کو محبت ہو اور محبت بھی ایسی کہ دوسری تمام چیزوں کی محبت سے
 بڑھ جائے ؟

اس کا جواب یہ ہے کہ صرف ممکن ہی نہیں، بلکہ یہ واقعہ ہے کہ انسان خود اپنے وجود
 کے اندر جو محبت ایک ان دیکھی چیز سے کرتا ہے وہ ان چیزوں سے نہیں کرتا جن کو وہ
 رات دن دیکھتا ہی نہیں، بلکہ اپنی خدمت میں سرگرم بھی پاتا ہے۔ اس کے ہاتھ پاؤں
 اور اس کے کان آنکھ ہر وقت اس کی فرماں برداری میں مستعد ہیں اور وہ ان کی فرماں برداری
 کا نہایت محتاج ہے، لیکن اس کے سامنے اگر یہ مطالبہ رکھا جائے کہ اسے اپنی تمام
 قوتوں اور صلاحیتوں میں سے کسی ایک کا انتخاب کرنا اور بقیہ سے لازماً دست بردار
 ہونا ہے تو محقول انسان اپنی ظاہری قوتوں میں سے کسی ایک سے یا تمام سے دست بردار
 ہونا تو گوارا کرے گا، لیکن وہ کسی قیمت پر بھی اپنی عقل سے دست بردار ہونا گوارا نہیں
 کرے گا اگرچہ اس نے اسے نہ کبھی دیکھا ہے، نہ چھوا ہے، نہ دیکھا اور چھو سکتا ہے۔

اس کی وجہ ظاہر ہے کہ یہی ہو سکتی ہے کہ اگرچہ اس نے اس کو دیکھا نہیں، لیکن وہ جانتا ہے کہ اس کے اندر وہی جوہر لطیف ہے جس پر اس کے تمام شرف اور اس کی ساری عظمت کی بنیاد ہے؛ دوسری تمام قوتوں اور صلاحیتوں سے اگر وہ محروم ہو جائے تو اس سے اس کی اس حیثیت عرفی کو کوئی نقصان نہیں پہنچے گا جو بحیثیت انسان اس کو حاصل ہے، لیکن عقل سے اگر وہ محروم ہو جائے تو دفعۃً وہ اشرف المخلوقات کے مرتبہ بلند سے گر کر اذل حیوانات کے درجہ میں آجائے گا۔

یہی حال اس کائنات کی دوسری چیزوں کا بھی ہے۔ آسمان سے لے کر زمین تک لاکھوں، کروڑوں چیزیں ہیں جن سے انسان شب و روز نفع اٹھا رہا ہے، لیکن وہ یہ جانتا ہے کہ یہ چیزیں اس کی نفع رسانی میں از خود نہیں لگی ہوئی ہیں، بلکہ ایک معنی ذات نے، محض اپنے فضل و کرم سے ان کو اس کی خدمت میں لگا رکھا ہے۔ وہ یہ بھی جانتا ہے کہ ان میں سے نہ کسی چیز کو اس نے پیدا کیا ہے، نہ پیدا کر سکتا ہے اور نہ ان کے پیدا کرنے والے پر اس کا کوئی حق ہی قائم ہے جس کی بنا پر وہ ان کی خدمت کا حق دار بن سکے۔ خاص طور پر جب یہ حقیقت اس پر واضح ہوتی ہے کہ دنیا میں جو محبوب سے محبوب چیز بھی اس کو حاصل ہے وہ اسی معنی ذات کی بخشش سے حاصل ہے، وہ جب چاہے اس کو واپس لے سکتی ہے، کوئی دوسرا اس کو واپس نہیں دلا سکتا تو اس کا دل اس کی محبت سے اس طرح سرشار ہو جاتا ہے کہ ہر چیز اس کی محبت کے آگے ترجیح ہو جاتی ہے۔ پس یہ خیال کرنا صحیح نہیں ہے کہ انسان خدا سے محبت نہیں کر سکتا۔ خدا معنی ضرور ہے، لیکن اس کے معنی ہونے کی مثال یوں ہے کہ گویا تل کے اوٹ میں پہاڑ ہو، آسمان اور زمین کے ہر گوشے سے اس کی منادی ہو رہی ہے، اور ہوا سب اس کی شہادت دے رہے ہیں، دریا اور پہاڑ، سب اس کے گواہ ہیں، پرندے اس کی حمد کے گیت گاتے اور درخت ان کے نعموں سے سرشار ہو کر جھوم رہے ہیں، اس دنیا کے ذرہ ذرہ پر اس کا

نقش کندہ اور ایک ایک پتہ پر اس کی گواہی ثابت ہے۔ ایک ایسی ذات کو محض سمجھنا انسان کی اپنی عقل کا تصور ہے۔ اللہ تعالیٰ محض نہیں، بلکہ بدیہی ہے، بلکہ صحیح تر لفظوں میں یوں کہیے کہ ابدہ البدیہیات ہے۔ البتہ یہ ضرور ہے کہ انسان کو ایسے مغالطہ پیش آجاتے ہیں، جن کے سبب سے وہ اس کی صحیح معرفت سے محروم رہ جاتا ہے اور جب تک ایک چیز کی معرفت حاصل نہ ہو اس سے معمولی محبت بھی کرنا ممکن نہیں ہے۔ جب تک تمام چیزوں سے بڑھ کر۔ بس یہی محرومی آدمی کو اللہ تعالیٰ کی محبت سے محروم رکھتی ہے۔

خدا سے محبت کے لیے اس کی معرفت ضروری ہے:

معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کی محبت کی راہ میں اصلی حجاب اس کا محض ہونا نہیں، بلکہ اس کی صحیح معرفت سے محروم ہونا ہے۔ اس محرومی کے باعث آدمی خدا کے متعلق طرح طرح کی بدگمانیوں میں مبتلا ہو جاتا ہے جو محبت تو دکنار سرے سے اس کا تعلق ہی خدا سے کاٹ دیتی ہیں۔

مثلاً ایسا اوقات اس کو خدا کی قدرت اور اس کے علم کے باب میں غلط فہمی پیش آجاتی ہے، جس کے سبب سے وہ یہ گمان کر بیٹھتا ہے کہ اس عالم کا انتظام اس نے اپنے بہت سے مددگاروں میں تقسیم کر رکھا ہے اس وجہ سے صرف اسی کی عبادت کافی نہیں ہے، بلکہ اس کے ان شرکیوں کی عبادت بھی ضروری ہے۔ پھر خاص طور پر ان شرکیوں سے محبت وہ خدا سے بھی زیادہ کرتا ہے جن سے اس کے خیال میں خود اس کی اپنی ضرورتیں وابستہ ہوتی ہیں۔ کبھی خدا کے عدل کے صحیح تصور سے محروم ہونے کے باعث یا تو اس بدگمانی میں مبتلا ہو جاتا ہے کہ خدا کے ہاں خیر و شر میں سرے سے کوئی امتیاز ہی نہیں یا بعض ظاہری یا محض ہستیوں سے متعلق اس گمان میں پھنس جاتا ہے کہ وہ خدا کے ایسے مقرب اور چیتے ہیں کہ وہ جس کے لیے چاہیں دنیا میں بھی اس کو خدا اپنے انعامات سے نوازے

گا اور آخرت ہوئی تو اس میں بھی اس کو بخش دے گا، خواہ اس کے اعمال کچھ ہوں۔ چنانچہ وہ خدا کو چھوڑ کر اس کے ان مفروضہ مقربین ہی کی عبادت اور محبت کو اپنا دین بنا بیٹھا۔ اسی طرح بہت سے لوگ اس سنتِ الہی سے بے خبر ہوتے ہیں جس کے تحت اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کو دکھ یا سکھ دیتا ہے۔ جس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ وہ یا تو خدا سے ڈھیٹ اور بے پروا ہو جاتے ہیں یا مایوس اور دل شکستہ۔ مثلاً اللہ تعالیٰ بعض لوگوں پر اپنا فضل فرماتا ہے کہ دیکھے وہ اس فضل کو پا کر اس کے شکر گزار رہتے ہیں یا مغرور و متکبر بن کر اکرٹنے اور اترنے لگتے ہیں۔ جو لوگ اللہ تعالیٰ کے اس رُمر سے واقف نہیں ہوتے وہ اس نوازش کو خدا کی طرف سے اپنی عزت افزائی سمجھ کر اکرٹنے اور اترنے لگ جاتے ہیں۔ اسی طرح اللہ تعالیٰ بعض لوگوں کے صبر کے امتحان کے لیے ان کو کسی آزمائش میں ڈالتا ہے۔ اگر وہ اس رُمر سے واقف نہیں ہوتے تو وہ اس غلط فہمی میں پڑ جاتے ہیں کہ خدا نے ان کو ذلیل کر دیا ہے۔ جس کا اثر ان پر یہ پڑتا ہے کہ وہ خدا سے مایوس اور بدگمان ہو جاتے ہیں۔ اسی طرح کی غلط فہمیاں ہیں جو بالآخر شرک کے دروازے کھولتی اور انسان کو شیطان کے جال میں پھنساتی ہیں۔ ان سے محفوظ رہنے کا واحد راستہ یہ ہے کہ انسان کو خدا کی صحیح معرفت حاصل ہو۔ ایسی معرفت کہ شیطان کو اس کے اندر گھسنے کی کوئی راہ نہ ملے۔ اگرچہ ایسی مکمل رخنہ بندی آسان نہیں ہے، لیکن خدا کی صحیح معرفت سے وہ لوگ اپنے آپ کو شیطان کے حملوں سے بچا سکتے ہیں جو بچنا چاہیں۔ رہے وہ لوگ جو خود شیطان کے فتنوں میں پڑنا چاہتے ہیں تو ان کو اس کے جال سے کوئی بھی نہیں بچا سکتا۔

خدا کی معرفت سے ہماری مراد صوفیانہ معرفت نہیں ہے۔ صوفیانہ معرفت کی بے حقیقی اس کتاب کے پہلے حصہ میں ہم واضح کر چکے ہیں۔ بلکہ اس سے ہماری مراد وہ معرفت ہے جو اللہ کی کتاب اور اس کے رسول کی تعلیم سے حاصل ہوتی ہے۔

یہاں اس کی تفصیل کی گنجائش نہیں ہے۔ محض ایک اجمالی تصور دینے کے لیے ہم بعض اصولی باتوں کی طرف اشارہ کریں گے۔

خدا کی معرفت کا سب سے زیادہ قطعی اور قابلِ اعتماد ذریعہ خدا کے وہ اسماء اور صفات ہیں جو اس نے خود اپنی کتاب میں بیان فرمائے ہیں۔ اللہ تعالیٰ اپنی صفات کو خود ہی سب سے بہتر جانتے ہیں اس وجہ سے اس نے بندوں کو اپنی صفات کے معاملے میں دخل اندازی سے منع فرما دیا ہے :

فَلَا تَصْرُفُوهَا بِاللَّهِ الْأَمْثَالُ ط
تو تم اللہ کے لیے اپنے جی سے مثالیں
نہ بیان کرو۔
(النحل - ۱۶ : ۷۴)

ایک ماثور دعا میں بندے کی زبان سے خدا کی صفات کے باب میں یہ اعتراف عجز نقل ہوا ہے :

لا احصى ثناء عليك - انت
میں تیری ثنا کا حق ادا نہیں کر سکتا تو ایسا
کما اثنت علی نفسك -
ہی ہے جتنی تو نے اپنی ثنا بیان فرمائی ہے۔
انسان اگر اپنے جی سے اللہ تعالیٰ کی صفتیں بیان کرے گا تو وہ اس کو اپنی خواہشوں
کے مطابق ایک مہاد یو بننا کے رکھ دے گا اور پھر اپنے سارے دین کو اپنے اسی غلط
تصور کے تحت اپنی خواہشوں کے سانچے میں ڈھال لے گا۔ مذاہب کی تاریخ کے مطالعہ
سے معلوم ہوتا ہے کہ خدا کے بارے میں تصور کی غلطی تمام بنیادی غلطیوں کا سبب
ہوتی ہے، اس وجہ سے سب سے زیادہ ضروری خدا کی صفات کی سچی معرفت ہی ہے۔
اسی سے بندے کو خدا کی پسند اور ناپسند کا بنیادی علم ہوتا ہے۔ اسی سے وہ خدا
کی قدرت، ربوبیت، رحمت اور حکمت کا تصور حاصل کرتا ہے جو اس کے ایمان

توکل، صبر اور رضا کی بنیادیں استوار کرتا اور جہادِ زندگانی میں اس کے لیے عزم اور قوت فراہم کرتا ہے۔ اسی سے اس کے اندر خدا کی وہ خشیت پیدا ہوتی ہے کہ وہ تنہائی کے گوشوں میں بیٹھا ہوا بھی یقین رکھتا ہے کہ اگرچہ وہ خدا کو نہیں دیکھا رہا ہے، لیکن خدا اس کو ضرور دیکھ رہا ہے۔ یہی چیز اس کو توحیدِ حقیقی کا یہ شعور دیتی ہے کہ جو چیز اس کو خدا دینے والا نہیں ہے اس کو کوئی دوسرا دینے والا نہیں بن سکتا اور جو چیز اس کے رب نے اس کے لیے مقدر کر رکھی ہے اسماںوں اور زمین میں کسی کی قدرت نہیں کہ اس سے اسے محروم کر سکے۔ اسی سے اس کو یہ رہنمائی ملتی ہے کہ اللہ تعالیٰ کا معاملہ اپنے بندوں کے ساتھ تمام تر اس کے عدل، علم اور رحم پر مبنی ہے؛ کوئی دوسرا اس میں اس کے اذن کے بدون زبان نہیں کھول سکتا۔ پھر سب سے زیادہ اہم بات تزکیہ کے پہلو سے یہ ہے کہ خدا کی صفات ہی کے آئینہ کے سامنے کھڑا ہو کر وہ صحیح صحیح اندازہ کرتا ہے کہ کیا چیزیں اس کے اندر موجود نہیں ہیں جن کا ہونا ضروری ہے اور کیا چیزیں اس کے اندر ایسی ابھر آئی ہیں جو اس کے خالق کی پسند کے خلاف ہیں۔

یہ حقیقت یہاں یاد رکھیے کہ تمام علم اور تمام شریعت کی بنیاد و حقیقت اللہ تعالیٰ کی صفات اور ان کے مقتضیات ہی پر ہے۔ الہی کی معرفت سے صحیح علم و معرفت کی راہیں کھلتی ہیں۔

اللہ تعالیٰ کی معرفت حاصل کرنے کا راستہ :

اب اس سوال پر غور کیجیے کہ خدا کی معرفت حاصل کرنے کا صحیح راستہ کیا ہے؟ اس سوال پر ہمارے علماء نے بہت کچھ لکھا ہے۔ امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ نے احیاء العلوم میں اس پر بڑی جامع اور مطالعہ کے قابل بحث لکھی ہے۔ حضرات صوفیاء سے بھی اس باب میں بے شمار اقوال منقول ہیں۔ لیکن ہمارے نزدیک اس پر سب سے دل نشین

بحث امام ابن قیم علیہ الرحمۃ نے اپنی بے مثال تصنیف، مدارج السالکین میں کی ہے۔ انہوں نے اس کے لیے جو طریقہ بتایا ہے ہمارے نزدیک اس کی بنیاد کتاب و سنت اور عقل و فطرت پر ہے، اس وجہ سے ان کی بحث کا خلاصہ یہاں ہم اپنے الفاظ میں پیش کرتے ہیں۔ انہوں نے محبتِ الہی کے حصول کے لیے مندرجہ ذیل دس باتیں اختیار کرنے کی ہدایت فرمائی ہے :

(۱) قرآن مجید کا مطالعہ پورے غور و تدبیر کے ساتھ اس طرح کہ اس کے معانی و حقائق تک رسائی حاصل ہو۔

(۲) فرائض کے ساتھ ساتھ نوافل کا اہتمام تاکہ اللہ تعالیٰ کا تقرب حاصل ہو۔ یہ چیز آدمی کو درجہ بدرجہ خدا کی محبت سے اس کی محبوبیت کے درجہ تک پہنچاتی ہے۔

(۳) ہر حال میں اللہ تعالیٰ کے ذکر کا اہتمام۔ یہ ذکر زبان، دل، عمل اور حال ہر چیز سے ہو۔ اس میں عتیقی ہی سرگرمی ہوگی اسی کے بقدر محبتِ الہی میں آدمی کا حصہ ہوگا۔

(۴) اس امر کی کوشش کہ جب نفس کی خواہشیں زور لگائیں تو آدمی اپنی پسند کو چھوڑ کر خدا کی پسند کو اختیار کرے۔ یہ چڑھائی اس کو کتنی ہی ہمت آزما نظر آئے، لیکن وہ عجز نہ کرے۔

(۵) دل اللہ تعالیٰ کے اسماء و صفات کے مطالعہ، ان کے اسرار و حقائق کے مشاہدہ اور ان کی معرفت کے چمنستانوں کی سیر میں برابر لگا رہے۔ جو شخص اللہ تعالیٰ کو اس کے اسماء و صفات اور اس کے افعال کی رام سے پہچانے گا وہ لازماً اس سے محبت بھی کرے گا۔ جو لوگ اللہ تعالیٰ کی صفات کے منکر ہیں ان کے لیے اس کی محبت میں کوئی حصہ نہیں۔

(۶) برابر اللہ تعالیٰ کے افضال و احسانات، اس کی شانوں اور کرموں اور اس کی ظاہری و باطنی نعمتوں پر نگاہ رکھے۔ یہ چیز خاص طور پر اس کی محبت

پیدا کرنے والی ہے۔

(۷) اور ان سب سے بالاتر شان رکھنے والی چیز رب کے سامنے بندے کے دل کا کامل انکسار ہے، جس کی حقیقت کی تعبیر الفاظ کی گرفت سے باہر ہے۔
(۸) جو اوقات اللہ تعالیٰ کے سمائے دنیا پر نزول کے ہیں ان میں اس سے مناجات، اس کے کلام کی تلاوت، آدابِ عبودیت کے ساتھ اس کے حضور میں حاضری کا اہتمام اور آخر میں استغفار اور توبہ پر اس کا اختتام۔

(۹) اللہ تعالیٰ کے صادق مجتوں کی ہم نشینی، ان کے پاکیزہ ارشادات کی خوشہ چینی اور اس امر کا اہتمام کہ اس وقت تک زبان سے کوئی کلمہ نہ نکالے جب تک یہ واضح نہ ہو جائے کہ اب بات کہنے میں ہی اپنے حال کی اصلاح اور دوسروں کی مصلحت ہے۔
(۱۰) ان تمام چیزوں سے کٹی احترام جو آدمی کے دل اور اس کے رب کے درمیان حاصل ہونے والی ہیں۔

اس بحث کو ختم کرتے ہوئے امام ابن قیمؒ فرماتے ہیں کہ یہ راستہ ہے جس کو اختیار کر کے طالبین حق نے اللہ تعالیٰ کی محبت اور محبوبیت کا مقام پایا ہے۔ ہمارے نزدیک ان کا یہ ارشاد صدقہ حق ہے۔ یہی راستہ کتاب و سنت کا بتایا ہوا راستہ ہے۔

محبتِ الہی کے حصول کا عملی راستہ:

یہ راستہ جو بیان ہوا یہ علمی راستہ ہے۔ قرآن مجید نے اس کا ایک عملی طریقہ بھی بتایا ہے جو ایک معین اور محسوس شکل میں ہمارے سامنے آتا ہے اور جس کو وہ لوگ بھی اختیار کر سکتے ہیں جو زیادہ عملی کاوشوں کے متحمل نہیں ہو سکتے۔ یہ راستہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے کامل اتباع کا راستہ ہے۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کے وجودِ گرامی کو دنیا میں اپنے کامل محب اور اپنے کامل محبوب کے ایک پیکرِ قدسی کی شکل میں مبعوث فرمایا تاکہ لوگ ایک چلتی پھرتی

اور تمام نشیب و فراز سے گزرتی ہوئی زندگی میں دیکھ لیں کہ اللہ کے محبوب اور اس کے محبوب کی زندگی کیا ہوتی ہے اور وہ اپنے گھر میں اور گھر سے باہر لوگوں کے اندر اپنے شب و روز کس طرح گزارتا ہے۔ ظاہر ہے کہ محبت اور محبوبیت جیسے نازک مسئلہ کو سمجھانے کے لیے سب سے زیادہ سہل راستہ یہی ہو سکتا ہے کہ ایک چلتی پھرتی زندگی میں اس کو لوگوں کے سامنے مثل کر دیا جائے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے یہی کیا جس کا ذکر سورہ آل عمران میں یوں ہوا ہے :

قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ
فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ
کہ دو، اگر تم اللہ کو دوست رکھتے ہو تو
میری پیروی کرو، اللہ تم کو دوست رکھے گا۔

(آل عمران - ۳۱، ۳)

یہ امر یہاں ملحوظ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم محبت اور محبوبیت، دونوں کے کامل نمونہ ہیں۔ یہ شبہ کرنے کی کوئی گنجائش نہیں ہے کہ زندگی کے کسی شعبہ میں بھی محبت یا محبوبیت کا کوئی ایسا نمونہ بھی ہو سکتا ہے جو حضور کے نمونہ سے اعلیٰ ہو۔ چنانچہ حضور کے ارشادات پر جن لوگوں کی نظر ہے وہ جانتے ہیں کہ جب کبھی کسی نے زندگی کے کسی معاملہ میں اس حد سے آگے قدم بڑھانے کی کوشش کی جو حضور کی مقرر کردہ حد سے ذرا بھی متجاوز تھی تو آپ نے یہ کہہ کر اس کو روک دیا کہ میں اللہ سے تمہاری نسبت زیادہ محبت کرنے والا اور زیادہ ڈرنے والا ہوں، تو جب میں ایک کام کرتا ہوں تو تم اس کو تقویٰ کے خلاف کیوں سمجھو!

ایک تنبیہ :

یہ امر نگاہ میں رہے کہ ہم نے لفظ 'محبت' استعمال کیا ہے، 'عشق' یا اس قسم کا کوئی لفظ استعمال نہیں کیا ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

کے لیے قرآن اور حدیث، دونوں میں یہی لفظ استعمال ہوتا ہے، کہیں عشق کا لفظ استعمال نہیں ہوا ہے۔ ہمارے نزدیک اس کی ایک خاص وجہ ہے۔ وہ یہ کہ لفظ 'عشق' ایک غیر متوازن کیفیت پر دلیل ہوتا ہے اس وجہ سے اللہ اور رسول کے لیے اس کا استعمال نہ صرف ناموزوں ہے، بلکہ اس میں احتمال سوء ادب کا بھی ہے۔ اللہ و رسول کے ساتھ بندوں کے سارے معاملات حدود شریعت کے پابند ہیں۔ اگر بال برابر بھی ان سے تجاوز ہو جائے تو گو یہ تجاوز جذبہ عشق کی تحریک ہی سے ہو، لیکن اس سے بدعت اور ضلالت میں پڑ جانے کا اندیشہ ہوتا ہے۔ لفظ عشق کا استعمال زیادہ تر شاعروں نے کیا ہے یا صوفیوں نے۔ شاعروں کا معاملہ یہ ہے کہ وہ جب تک ہر چیز کو بیانی اور مجنوں کی حکایت نہ بنالیں ان کی شاعری بے مزار ہتی ہے اس وجہ سے وہ چاہے روزہ اور نماز سے کوئی تعلق نہ رکھتے ہوں، لیکن وہ اللہ سے بھی عشق رکھتے ہیں اور اس کے رسول سے بھی۔ ان کے ہاں ہر نعمت گو اور ہر قول عاشق رسول ہوتا ہے۔ صوفیوں کا معاملہ یہ ہے کہ انہوں نے ہر میدان میں، جیسا کہ ہم نے اس کتاب کے پہلے حصہ میں واضح کیا ہے، اپنا گول اصحاب شریعت سے آگے باندھنے کی کوشش کی ہے اس وجہ سے انہوں نے محبت کے عام اور معروف لفظ کو اپنے جذبہ محبت کی تعبیر سے قاصر پایا اور اس کی بجائے لفظ عشق کو اختیار کیا جو ان کے ہاں اصل محبوب لفظ ہے۔ اگرچہ لفظ ہر یہ ایک نزاع لفظی ہے، لیکن واقعہ یہ ہے کہ اس عشق نے تصوف میں جو بدعتیں داخل کی ہیں ان کا شمار ممکن نہیں ہے۔

محبت، عشق کی طرح، کوئی مبہم، محمول اور بے قید چیز نہیں ہے، بلکہ ایک معروف، معین اور پابند آئین چیز ہے۔ یہ ایک جانی پہچانی کسوٹی ہے جس پر آدمی اپنے کو بھی اور دوسروں کو بھی پرکھ کر دیکھ سکتا ہے کہ کس کو اللہ تعالیٰ کے ساتھ سب سے زیادہ محبت رکھتا ہے۔ اس کا طریقہ یہ ہے کہ آدمی کے سامنے جب کوئی ایسا موڑ

آگے جب اسے یہ فیصلہ کرنا پڑے کہ دو راستوں میں سے وہ کون سا راستہ اختیار کرے؛
 وہ راستہ جو اس کی خواہشوں، اس کی حاضر مصلحتوں، اس کے عزیزوں اور دوستوں کی
 رائے اور پسند کے موافق ہے، لیکن اس کے اپنے علم کے حد تک وہ اللہ تعالیٰ کے
 حکم کے خلاف ہے؛ یا وہ راستہ جو اگرچہ ان سب کی رائے کے خلاف ہے جن کی دلاری
 اس کو عزیز ہے، لیکن وہ اللہ تعالیٰ کی شریعت کے موافق ہے۔ اس صورت میں اگر
 وہ اپنی خواہشوں اور اپنے ہوا خواہوں کی پاسداری کو ترجیح دے تو اس کے صاف معنی
 یہ ہیں کہ وہ خدا سے زیادہ دوسروں سے محبت کرتا ہے اور اللہ پر ایمان کا دعویٰ محض
 ادعاء ہے اور اگر وہ دوسری راہ پسند کرتا ہے، یعنی سب کو نظر انداز کر کے بے دھڑک
 اللہ کے حکم کو اختیار کرتا ہے تو وہ اللہ تعالیٰ کا سچا محب بھی ہے اور سچا محبوب بھی
 اگرچہ اس نے عشقِ الہی کا کبھی دعویٰ نہ کیا ہو۔

یہ محبت ہے جس کا دین میں اعتبار اور جس پر آدمی کے اُغر دی مراتب کا انحصار ہے۔
 اس کو جاننے اور پرکھنے کے لیے خود قرآن نے ایک واضح کسوٹی بھی مقرر کر دی ہے جس
 پر ہر تدبیر کو آپ جب چاہیں جانچ سکتے ہیں۔ رہے وہ لوگ جو اپنے زعم میں، محبت کے
 زیر اثر، گریبان اور دامن چاک کر کے برہنہ سر اور برہنہ پا گھروں سے نکل کھڑے ہوتے
 اور صحراؤں کی خاک چھلنتے پھرتے ہیں تو ان کی محبت کو پرکھنے کے لیے ہمارے پاس
 کوئی کسوٹی نہیں ہے اور یہ کہنا بھی ہمارے لیے مشکل ہے کہ فی الواقع یہ عشقِ الہی ہے
 یا عشقِ یسلی ہے یا محض غلِّ دماغ ہے۔

خوف

جس طرح اللہ تعالیٰ کی محبت ایمان کے لازمی مقتضیات و مطالبات میں سے ہے اسی طرح خوف بھی اس کے بدیہی مطالبات میں سے ہے اور جس طرح ضروری ہے کہ اللہ تعالیٰ کی محبت دوسری تمام محبتوں پر غالب و حاکم ہو۔ اسی طرح یہ بھی واجب ہے کہ خدا کا خوف دوسرے تمام خوفوں پر غالب و حاکم ہو۔ چنانچہ قرآن نے بس طرح فرمایا ہے کہ اہل ایمان اللہ تعالیٰ کی محبت میں سب سے زیادہ سخت ہوتے ہیں: 'وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدَّ حُبًّا لِلَّهِ ط (البقرہ ۲ : ۱۶۵)

(جو خدا پر ایمان رکھتے ہیں وہ سب سے زیادہ خدا سے محبت رکھنے والے ہوتے ہیں) اسی طرح ان لوگوں کو جن کے دلوں میں اللہ تعالیٰ کے سوا دوسروں کے ڈر سمائے ہوئے تھے تنبیہ فرمائی کہ :

أَتَخَشَوْنَهُمْ ج فَإِنَّ اللَّهَ أَحَقُّ أَنْ
تَخْشَوْهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ه
(التوبة - ۹ : ۱۳)

کیا تم ان سے ڈرو گے؟ اہل حقدار تو
اللہ سے کہ تم اس سے ڈرو اگر تم واقعی
مومن ہو۔

إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ ق فَأَلَّا
تَخْشَوْهُمْ وَأَخْشَوْنِي ق
(البقرہ - ۲ : ۱۵)

مگر جو ان میں سے ظالم ہیں تو ان
سے نہ ڈرو، مجھی سے ڈرو۔

اللہ تعالیٰ سے ڈرنے کی وجہ:

اللہ تعالیٰ سے ڈرنے کی وجہ یہ نہیں ہے کہ العیاذ باللہ وہ مشرکین کے خیالی بھوتوں کی طرح کوئی ہولناک اور ڈراؤنی چیز ہے کہ ذرا ناخوش ہو جائے تو سب کو تباہ پامال کر کے رکھ دے۔ اس نے اپنی جو صفیات قرآن میں بتائی ہیں وہ سب اچھی، جمیل اور دل کو طمانیت بخشنے والی ہیں بعض صفیات اس کے جلال و جبروت کو ظاہر کرنے والی ضرور ہیں، لیکن ان کی صحیح نوعیت ہم نے اپنی تفسیر — تدبیر قرآن — میں واضح کر دی ہے کہ یہ اس کی عظمت و قدرت کی بے پناہی اور اس کے حیطة قدرت کی ہمہ گیری کے اظہار کے لیے ہے تاکہ اہل ایمان کو ان سے پورا اعتماد حاصل ہو، اہل کفر ان سے عبرت و تائبہ حاصل کریں۔ ان سے یہ تاثر لینا کہ اللہ تعالیٰ کوئی خوفناک چیز ہے ان کی روح کے بالکل منافی بات ہے۔ البتہ اللہ تعالیٰ کی صفات جمیلہ کے جو تقاضے ہیں اور ان سے جو سنن و قوانین ظہور میں آئے ہیں وہ بجائے خود ایسے اہم، اٹل اور بے پناہ ہیں کہ جو شخص بھی ان کا علم رکھتا ہے وہ لازماً اللہ تعالیٰ سے ڈرتا اور سب سے زیادہ ڈرتا ہے۔

یہ صفات اور ان کے تقاضے اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں نہایت تفصیل سے بیان کر دیے ہیں جو لوگ قرآن سے نا بلد ہیں وہ تو بے شک بے خونی کی زندگی بسر کرتے ہیں، لیکن جو اس سے آشنا ہیں ان کا حال خود اس کتاب ہی میں بیان ہوا ہے کہ 'تَتَجَافَىٰ جُنُوبَهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا' (السجدة - ۱۶: ۳۲) ان کے پہلو بستروں سے کنارہ کش رہتے ہیں۔ وہ اپنے رب کو پکارتے ہیں خوف اور طمع سے)۔ جو قدم وہ اٹھاتے ہیں یہ اچھی طرح سوچ کر اٹھاتے ہیں کہ ایک دن ان کو اپنے مالک کے آگے ہر قول و فعل کا حساب دینا ہے۔ چنانچہ یہ بات قرآن میں نہایت وضاحت سے بیان ہوئی ہے کہ اللہ تعالیٰ سے حقیقی ڈرنے والے اس کے بندوں میں سے وہی ہوتے ہیں

جو اس کتاب کا علم رکھنے والے ہیں۔ فرمایا:

إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ
الَّذِينَ اسْتَفْتَى اللَّهَ
الَّذِينَ اسْتَفْتَى اللَّهَ
الَّذِينَ اسْتَفْتَى اللَّهَ

(فاطر - ۲۸۱، ۳۵) اللہ غالب اور بخشنے والا ہے۔

اس آیت میں علماء سے مراد، ظاہر ہے کہ اصطلاحی علماء نہیں ہیں، بلکہ وہ لوگ ہیں جو اللہ اور اس کے رسول کے عطا کیے ہوئے حقیقی علم کے وارث ہیں۔ یہ لوگ اللہ تعالیٰ کی صحیح صفات اور اس کے سنن اور قوانین سے اچھی طرح آگاہ ہوتے ہیں۔ اس وجہ سے وہ اس سے اس طرح ڈرتے ہیں جس طرح اس سے ڈرنے کا حق ہے۔ وہ لوگ جو نہ اس کی صفات ہی سے واقف ہیں اور نہ اس کے سنن و قوانین ہی سے، ان لوگوں کے لیے نہ اس سے ڈرنے کی کوئی وجہ ہے نہ وہ ڈرتے ہی ہیں اور اگر ڈرتے بھی ہیں تو اس طرح نہیں ڈرتے جس طرح اللہ تعالیٰ سے ڈرنا چاہیے، بلکہ اس طرح ڈرتے ہیں جس طرح ایک بت پرست اپنے خیالی بھوت سے ڈرتا ہے۔ درآنحالیکہ اللہ تعالیٰ سے ڈرنے کے لیے قرآن نے یہ شرط لگائی ہے کہ اس سے اس طرح ڈرو جس طرح اس سے ڈرنے کا حق ہے: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ (ال عمران - ۳: ۱۰۲) (اے ایمان والو! اللہ سے ڈرو، جیسا کہ اس سے ڈرنے کا حق ہے)۔ مسئلہ کا یہ پہلو تقاضا کرتا ہے کہ قرآن کی روشنی میں ہم خوفِ الہی کے چند پہلو واضح کریں تاکہ ان لوگوں کو ان سے رہنمائی حاصل ہو جو صحیح علم کے طالب ہیں۔

خوفِ الہی کے اصلی محرکات:

قرآن نے اللہ تعالیٰ سے برابر ڈرتے رہنے کے جو وجوہ تفصیل سے بیان کیے

ہیں ان میں سے سب سے پہلی وجہ، جس کی بار بار وضاحت فرمائی ہے، یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ حکیم ہے اور اس نے یہ دنیا ایک عظیم حکمت و غایت کے ساتھ پیدا کی ہے۔ اس کی اس حکمت کا بدیہی تقاضا ہے کہ وہ ایک ایسا دن لائے جس میں ان لوگوں کو ان کی نیکیوں کا صلہ دے جو اس دنیا میں نیکی اور پرہیزگاری کی زندگی گزاریں اور ان لوگوں کو قرار واقعی سزا دے جو دھاندلی اور نفاق میں۔ اگر وہ ایسا نہ کریں تو اس کے معنی یہ ہوتے کہ اس کے نزدیک نیکی اور بدی میں سرے سے کوئی فرق نہیں ہے اور وہ اس امر سے بالکل بے تعلق ہے کہ کون اس کی دنیا میں تقویٰ اور پرہیزگاری کی زندگی گزارتا ہے اور کون نافرمانی اور بغاوت کی۔ یہ فرض کرنا اللہ تعالیٰ کی صفات رحمت، ربوبیت، عدل اور قدرت و حکمت کی کلی نفی ہے۔ چنانچہ قرآن نے قیامت کے منکروں کو خطاب کر کے جگہ جگہ یہ فرمایا ہے کہ کیا تم نے یہ گمان کر رکھا ہے کہ ہم نے تم کو عبث پیدا کیا ہے اور تم ہماری طرف لوٹائے نہیں جاؤ گے؟ یا یہ سوال کیا ہے کہ کیا تم نے یہ گمان کر رکھا ہے کہ جو علم دے لے ہیں وہ اور جو علم سے محروم ہیں وہ، دونوں یکساں ہو جائیں گے؟ مطلب یہ ہے کہ اگر قیامت نہیں ہے، جیسا کہ تم گمان کرتے ہو، تو اس کا نتیجہ تو یہ نکلتا ہے کہ نیک اور بد اور عالم و جاہل، دونوں یکساں ہو جائیں اور یہ دنیا ایک کھلنڈرے کا کھیل اور ایک بازیچہ اطفال بن کے رہ جائے۔ اگر یہ فرض کرنے کی گنجائش نہیں ہے اور ظاہر ہے کہ نہیں ہے تو ہر عاقل پر یہ واجب ہے کہ وہ خدا کی پکڑ اور اس کے عذاب سے بچنا چاہتا ہے تو اس کے حضور پیشی سے برابر ڈرتا رہے اور اپنی خواہشوں کو لگام دے اس گروہ کا ذکر ان الفاظ میں فرمایا ہے:

وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ	یہ لوگ آسمانوں اور زمین کی خلقت
السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ	پر غور کرتے رہتے ہیں۔ ان کی دعا یہ
وَمَا خَلَقْنَا	ہوتی ہے کہ اسے پروردگار، تو نے یہ

هَذَا بِاطِلَالٍ مُّبِينٍ ۚ كَارِخَانِ بِي مَقْصِدٍ نَهِيں پيدا كيا هے۔

فَقَاتَا عَذَابَ النَّارِ ۝ تو اس ہاتھ سے پاك هے كه كوئى عبث

كامل كمرے۔ سو تو هیں دوزخ كے (ال عمران - ۳ : ۱۹۱)

عذاب سے بچا۔

رہے وہ لوگ جو اس دنیا كو ايک بازيچہ اطفال اور اس كے خالق كو العياذ باللہ
ايك كھنڈ راگمان كركے اپنى زندگى بے غوفى ميں گزار رہے هیں لازم هے كه ايك
دن وہ اپنى اس حماقت كا انجام دكھیں۔

دوسرى وجہ خدا سے ڈرنے كى يه هے كه جو پكڑوہ پكڑ سكتا اور جو سزا دے سكتا
هے كوئى دوسرا، خواه كتنى هى بڑا بادشاہ اور كتنى هى بڑا جبار هو، نہ وہ اس طرح پكڑ
سكتا اور نہ اس كى طرح كسى كو سزا دے سكتا۔ چنانچہ اس نے خود اپنى تعريف يه فرمائي
هے كه لَا يُعَذِّبُ عَذَابَهُ أَحَدٌ ۙ وَلَا يُؤْتِيهِمْ ذَاتَهُ أَحَدٌ ۙ

(الضج - ۹۸ : ۲۵-۲۶) نہ اس كا سا كوئى عذاب دے سكتا اور نہ اس كا
سا باندھنا كوئى باندھ سكتا) اس كى وجہ ظا هر هے كه كوئى بڑے سے بڑا جبار بهى
كسى كو بڑى سے بڑى سزا جو دے سكتا هے وہ بهر حال اس دنيا كى زندگى تك محدود
هوكى۔ اگر كوئى دوسرا نهيں تو موت اگر اس كا اس زندگى اور اس كے عذاب دونوں
سے نجات دے سكتى هے ليكن اللہ تعالى جو عذاب دے گا وہ ايك ابدى زندگى ميں هوكا
جس كو نہ كوئى ختم كر سكتا اور نہ اللہ تعالى كے سوا كوئى اس كى كلقتوں سے نجات دلا
سكتا يا اس ميں كوئى تخفيف هى كر سكتا۔

دوسروں كى گرفت يا ان كے دائرہ اقتدار سے بچ نكلنا بهى ناممكن نهيں هوتا،
ليكن اللہ تعالى كى خدائى آسمانوں اور زمين كے ايك ايك گوشہ پر محیط هے۔ ان
كى حدود سے باهر نكل سجا گنا كسى كے ليے بهى ممكن نهيں هے، نہ كسى جن كے ليے

نہ کسی انسان کے لیے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے جنوں اور انسانوں دونوں کو مخاطب کر کے آگاہ فرمایا ہے کہ :

يَمْعَشِرَ الْجِبِّ وَالْإِنْسِ إِنْ
اسْتَطَعْتُمْ أَنْ تَنْفُذُوا مِنْ
أَقْطَارِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ فَانْفُذُوا
لَا تَنْفُذُونَ إِلَّا بِسُلْطَانٍ
(الرحمن - ۵۵: ۳۳)

اے جنوں اور انسانوں کے گروہ! اگر تم
یہ کر سکو کہ نکل جاؤ آسمانوں اور زمین
کے اطراف سے تو نکل جاؤ۔ تم میرے
پروردگار اہلاری کے بدون نہیں نکل
سکو گے۔

دنیا کے قماروں اور جیادوں کے سرخ رساٹوں اور ان کی پولیس سے بچ
نکلنے کی سونڈبیریں ہو سکتی ہیں۔ سائنس کی اس ترقی کے زمانے میں بھی آئے دن
ایسے واقعات ہوتے رہتے ہیں کہ مضبوط سے مضبوط جیلوں کے اندر اور ہوشیار
سے ہوشیار پرہ داروں کی نگرانی سے بھی بھاگنے والے بھاگ ہی جاتے ہیں، لیکن
اللہ تعالیٰ کا فرشتہ اجل ایسا بے پناہ ہے کہ کوئی اس کے پتھر سے کسی طور بھی چھوٹ
نہیں سکتا اور اس کی رسائی مضبوط سے مضبوط قلعوں کے اندر بھی ہے۔

اللہ تعالیٰ نے اپنے مجرموں کے لیے جو جیل بنائی ہے اس پر اس نے ایسے سخت گیر
ملائکہ مامور کیے ہیں جو کسی کی آہ و زاری سے متاثر ہو کر نہ ذرا اس پر تڑس کھائیں گے،
نہ اللہ تعالیٰ کے احکام کی تعمیل میں ذرا چشم پوشی برتیں گے: 'عَلَيْهَا مَلِيكَةٌ'
عِلَاطٌ مَشَدِيدٌ لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ (التحصيم - ۶۶ - ۶۷) (اس پر
درشت مزاج اور سخت گیر ملائکہ مامور ہوں گے۔ اللہ ان کو جو حکم دے گا اس کی تعمیل
میں وہ اس کی نافرمانی نہیں کریں گے۔)

اس معاملہ کا تیسرا پہلو جو مذکورہ دونوں باتوں سے بھی اہم ہے یہ ہے کہ اس دنیا
میں فدیہ، رشوت اور سفارش سے بھی بہت سے کام نکل آتے ہیں، لیکن اللہ تعالیٰ

کی گرفت سے بچنے کے لیے یہ حربے بے سود ہیں۔

جہاں تک فدیہ اور رشوت کا تعلق ہے، اول تو کسی کے پاس وہاں کوئی چیز ہوگی ہی نہیں اور ہو بھی تو وہ کس کو فدیہ یا رشوت دے گا؟ کیا العیاذ باللہ اللہ تعالیٰ کو؟ اس دن کے ہولناک عذاب سے چھوٹنے کے لیے مجرمین چاہیں گے تو ضرور کہ اپنی عزیز سے عزیز چیز بھی فدیہ میں دے کر عذاب سے چھوٹ سکیں تو اپنے کو چھڑا لیں، لیکن ان کی یہ تمنا پوری نہیں ہوگی۔ وہ دن جزائے اعمال سے دوچار ہونے کا ہوگا۔ عمل ہی چھڑائے گا اور عمل ہی مزا دلوائے گا: **كُلُّ اَصْرِيٍّ اِمَّا كَسَبَ رَهِيْنًا** (الطور - ۵۲: ۲۱) (ہر ایک اس کھائی کے بدلے میں گرد ہوگا جو اس نے کی ہوگی)۔ اس دن مجرمین کی بے بسی اور بے کسی کا حال قرآن نے ان الفاظ میں بیان فرمایا ہے:

یَوْمَ الْمُجْرِمِ لَوْ يَفْتَدِي مِنْ	مجرم تمنا کرے گا کہ کاش! اس دن
عَذَابٍ لِّوَمِذٍ بَيْنِيْهِ ؕ	کے عذاب سے چھوٹنے کے لیے اپنے پیروں
وَصَاحِبْتِهِ فَآخِيْهِ ؕ وَ	اپنی بیوی، اپنے بھائی اور اپنے اس
الَّتِي تُوِيْدُهُ ؕ وَمَنْ	کنزہ کو جو اس کو پناہ دیتا رہے اور
فِي الْاَرْضِ جَمِيْعًا ۗ ثُمَّ يُنْجِيْهِ	شمام اہل زمین کو فدیہ میں دے کر اپنے
كَلْبًا	کو بچالے، لیکن ان کی یہ تمنا ہرگز بر نہیں
	آئے گی۔

والمعارج ۴۰: ۱۱-۱۵

نادانوں نے اس دن کے عذاب سے چھوٹنے کے لیے سب سے زیادہ اعتماد اپنے فرضی معبودوں، اپنے پیروں، اپنے مشائخ اور دیویوں اور نبیوں کی سفارش پر کیا ہے جس طرح مشرکین عرب اس وہم میں مبتلا تھے کہ اپنے جن دیویوں، دیوتاؤں کی وہ پرستش کرتے ہیں ان کو خدا کے ہاں وہ مقام حاصل ہے کہ وہ اپنے بھائیوں

کو اپنے زور و اثر سے، خدا کی پکڑ سے بچالیں گے اسی طرح اس درد کے کتنے مسلمان اپنے پیروں اور مشائخ کے متعلق یہ گمان رکھتے ہیں کہ وہ ان کو ساتھ لیے بغیر تہما جنت میں نہیں جائیں گے۔ اس لیے اللہ تعالیٰ ان کی دل داری میں ان کے تمام متوسلین کو جنت میں ضرور بھیجے گا، قطع نظر اس سے کہ ان کے عقائد و اعمال کیا ہیں۔ گویا اصل چیز ان کے نزدیک، نجات کے لیے اللہ اور رسول سے تعلق نہیں، بلکہ کسی مزار اور صاحب مزار سے تو تعلق ہے۔ ان کی سفارش کی امید نے ان کو دین کی تمام ذمہ داریوں سے فارغ کر دیا ہے اس طرح کے لوگوں کو خبر نہیں ہے کہ شفاعت کے باب میں اللہ تعالیٰ کے احکام و قوانین کیا ہیں، در نہ وہ اپنی عاقبت اس طرح خطرہ میں نہ ڈالتے ہم قرآن کی روشنی میں چند اہم باتیں یہاں بیان کرتے ہیں تاکہ اس طرح کے بے خبروں کو آگاہی حاصل ہو۔

سب سے پہلی چیز یہ ہے کہ خدا کے حضور میں ناز اور تدلل سے بات کرنا تو درکنار کوئی شخص اس کے اذن کے بغیر زبان کھولنے کی جرأت ہی نہیں کر سکے گا۔ صرف وہی زبان کھولے گا جس کو اجازت مرحمت ہوگی۔ اس پابندی سے کوئی بھی مستثنیٰ نہیں ہے۔ مقرب ترین فرشتوں کے متعلق بھی قرآن میں بیان ہوا ہے کہ 'لَا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ' (الانبیاء - ۲۱: ۲۷) اس کے آگے بات میں پہل نہیں کرتے)۔ یعنی جب تک اللہ تعالیٰ کی طرف سے اذن نہ ہو جبریل امینؑ بھی زبان نہیں کھولتے تو تا بہ دیگر اہل چہ رسد! یہی بات جگہ جگہ نبیوں اور رسولوں کے متعلق ارشاد ہوئی ہے تو کسی پیر یا شیخ کے متعلق یہ بات کیسے باور کی جاسکتی ہے کہ وہ پہل کر کے اللہ تعالیٰ سے کوئی بات ناز و تدلل سے کہنے کی جرأت کر سکے گا۔

دوسری بات یہ ہے کہ جس کو بات کرنے کی اجازت ملے گی وہ صرف اس

شخص کے بارے میں بات کرے گا جس کے لیے اس کو اجازت ملے گی۔ مجال نہیں ہے کہ وہ اس کے علاوہ کسی دوسرے کے باب میں لب کشائی کر سکے۔ اس کی وضاحت بھی قرآن نے ان الفاظ میں کر دی ہے:

وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ارْتَضَىٰ
وَهُمْ مِنْ حَشِيَّتِهِم
مُشْفِقُونَ ۝

اور وہ شفاعت نہیں کریں گے مگر
صرف اس کے لیے جس کے لیے اللہ
پسند فرمائے اور وہ اس کی خشیت

(الانبیاء - ۲۱: ۲۸) سے لرزاں رہتے ہیں۔

تیسری حقیقت یہ ہے کہ یہ صرف وہی بات کہے گا جو حق ہوگی، کوئی خلاف حقیقت بات زبان سے نکالنے کی جرأت نہیں کرے گا۔ اللہ تعالیٰ ہر شخص کے بارے میں سب سے زیادہ خود جانتا ہے۔ کوئی شخص اس پوزیشن میں نہیں ہو سکتا کہ کسی کے متعلق وہ یہ کہہ سکے کہ وہ اس کے بارے میں خدا سے زیادہ جانتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا علم سب کو محیط ہے۔ دوسروں کو صرف اتنا ہی علم ہے جتنا اس نے بخشا ہے اس وجہ سے کسی کے لیے یہ ممکن نہیں ہے کہ وہ خدا کے سامنے دروغ بانی کر سکے۔

چوتھی حقیقت یہ ہے کہ کوئی سفارش نہ حق کو باطل بنا سکتی اور نہ باطل کو حق۔ اگر ایسا ہو تو اس سے وہی بات لازم آتی ہے کہ جو قیامت کے نہ ہونے سے آتی ہے۔ یعنی یہ دنیا ایک کھلنڈرے کا کھیل بن کے رہ جاتی ہے جو ایک حکیم خدا کی صفات اور شان کے منافی ہے۔

پانچویں یہ کہ اللہ تعالیٰ نے نجات کو کلیتہً آدمی کے اعمال اور اپنی رحمت سے وابستہ کیا ہے نہ کہ کسی کی سفارش سے:

فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا
پس جس نے ذرۃ برابر بھی نیکی کی

يُرَاةٌ وَمَنْ يَحْمِلْ مِثْقَالَ
ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ ه
ہوگی وہ بھی اس کو دیکھے گا اور جس نے
ذرہ برابر بدی کی ہوگی وہ بھی اسے
دیکھے گا۔ (الزلزال - ۹۹: ۷ - ۸)

ان کلیات کی روشنی میں یہ بات بالکل واضح ہو جاتی ہے کہ شفاعت کا دائرہ اتنا کشادہ نہیں ہے جتنا اپنی خواہشوں کو الاؤنس دینے والوں نے سمجھ رکھا ہے۔ بلکہ یہ بہت محدود ہے۔ اس سے فائدہ انہیں لوگوں کو پہنچے گا جو اللہ تعالیٰ کے قانونِ عدل کے تحت اس سے فائدہ اٹھانے کے حق دار ہوں گے۔ یہ نہیں ہوگا کہ یہ اس عدل و قسط کو باطل کر دے جس پر تمام شریعت، بلکہ تمام نظامِ عالم کی بنیاد ہے۔

زندگی پر خوفِ الہی کے اثرات :

جو شخص قرآن میں اللہ تعالیٰ کی صفاتِ جلال و جبروت پر، کائنات میں خالق کی بے پناہ قدرت و عظمت پر اور قوموں کی تاریخ میں اس کے عدل و قسط کے ظہور کی نشانیوں پر غور کرتا ہے تو بعض اوقات اس پر ایسی ہیبت و دہشت طاری ہو جاتی ہے کہ زندگی کی ہر لذت تیخ معلوم ہونے لگتی ہے۔ لیکن یہ ہیبت و دہشت عقل و فکر کی راہ سے آتی ہے اس وجہ سے نہ تو عقل کو محنت و ماؤف کرنی نہ اس سے انسان پر اس طرح کا اثر پڑتا جس کا اثر اچانک کسی درندہ یا خوف ناک نساہ کو دیکھ لینے سے پڑتا ہے کہ آدمی بھاگ کھڑا ہو اور پھر مرنے کا نام بھی نہ لے۔ بلکہ اس کا اثر یہ پڑتا ہے کہ وہ خدا سے ڈر کر خدا ہی کی طرف بھاگتا ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ وہ جانتا ہے کہ خدا کی پکڑ سے خدا ہی پناہ دے سکتا ہے، کوئی دوسرا نہیں دے سکتا۔ چنانچہ وہ، جیسا کہ حدیثِ ماثور میں ہے: اَللّٰهُمَّ

اِنَّ رَبَّكَ بِمَا تَعْمَلُ لَدَيْكَ عَلِيمٌ (اے رب! اور میں تجھ سے تیری ہی پناہ چاہتا ہوں) کہتا ہوا اس طرح اپنے آپ کو اپنے رب کی پناہ میں دے دیتا ہے جس طرح بچے ماں کے ڈرانے سے ماں ہی کی آغوش سے چپٹ جاتا ہے۔ جو لوگ خدا سے بھاگ کر کسی دوسرے کی پناہ ڈھونڈتے ہیں وہ وہی غلطی کرتے ہیں جو حضرت نوح کے بیٹے نے کی۔ جب باپ نے اس کو قہر الہی سے بچانے کے لیے کشتی میں سوار ہو جانے کی دعوت دی تو وہ گھمنڈ سے بولا کہ میں کسی پہاڑ کی پناہ لے لوں گا جو مجھے اس طوفان سے بچائے گا، لیکن اس کی یہ توقع پوری نہیں ہوئی۔ خدا کی پکڑ سے کوئی پہاڑ پناہ نہیں دے سکتا۔

اس تاثر کا ایک دوسرا پہلو اس سے بھی زیادہ قیمتی ہے کہ یہ ایک ہی خوف دوسرے تمام خوفوں اور اندیشوں سے بالکل نچت کر دیتا ہے۔ بندہ خدا سے ڈر کر جب اپنے تئیں اسی کی پناہ میں دے دیتا ہے تو اس کو یہ اطمینان حاصل ہو جاتا ہے کہ وہ اس کی پناہ میں ہے جس کے سوا نہ کوئی نافع ہے نہ کوئی مضار۔ وہ جو کچھ دینا چاہے گا اس کو کوئی روک نہیں سکتا اور جو روک لے گا کوئی اس کو دے نہیں سکتا۔ یہ اطمینان جس کو حاصل ہو گیا اس کو اس دنیا میں آسمانی بادشاہی حاصل ہوگی۔ جنت کی تعریف میں فرمایا ہے کہ اس میں نہ کوئی خوف ہوگا نہ کوئی غم۔ یہی حال اس دنیا میں اس شخص کا ہوتا ہے جس کا دل اللہ تعالیٰ کے خوف سے آشنا ہو گیا۔ یہ خوف تو اس کو بے شک لاحق رہتا ہے کہ ایک دن اس کو اپنے رب کے حضور اپنا اعمال کی جواب دہی کرنی ہے، لیکن یہ خوف دل کو توڑنے والا نہیں، بلکہ اس کے لیے سرمایہ اطمینان و تسکین ہے۔ اس لیے کہ یہ دوسرے

تمام وہی اندیشوں کو یک قلم ختم کر دیتا ہے۔

خوفِ الٰہی کے یہ صرف دو نمایاں اثرات ہم نے بیان کیے ہیں، قرآن و حدیث میں اس کے اثرات کی جو تفصیل بیان ہوئی ہے وہ اتنی طویل ہے کہ اس مختصر مضمون میں اس کو سمیٹنا ممکن نہیں ہے۔ ہم اس کو چند کلیات کے تحت بیان کرتے ہیں۔ امید ہے کہ قارئین ان کے تحت ان جزئیات کا بھی احاطہ کرنے کی کوشش کریں گے جو ان کے اندر مضمور ہیں۔

قرآن و حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ خوف لازماً انسان کو اس کی شخصی و ذاتی زندگی میں متقی، اس کی عائلی و خانہ دانی زندگی میں مشفق اور اس کی اجتماعی زندگی میں ایک مصلح بنا دیتا ہے اور یہ اس کے ایسے بدیہی اثرات ہیں کہ اگر یہ کسی میں نہ پائے جائیں یا کامل طور پر نہ پائے جائیں تو اس کے معنی یہ ہیں کہ اس کا سینہ یا تو خوفِ خدا سے خالی ہے اگرچہ وہ اس کا کتا ہی مدعی ہو، یا وہ خدا اور اس کے خوف کے تصور سے بالکل نا آشنا ہے۔

اب اس اجمال کی وضاحت کے طور پر چند باتیں ذہن نشین کر لیجئے۔ اپنی شخصی و انفرادی زندگی میں متقی کا مفہوم یہ ہے کہ وہ محنتی سے محنتی گوشوں میں بھی خدا کے حدود و محارم کی پوری پوری نگہداشت کرتا ہے۔ وہ جانتا ہے کہ جہاں اس کو کوئی نہیں دیکھتا وہاں بھی خدا کی نگاہوں سے وہ محنتی نہیں ہوتا۔ اس وجہ سے وہ کہیں بھی اپنی خواہشوں کو ایسی آزادی نہیں دیتا کہ وہ اللہ تعالیٰ کی مقرر کی ہوئی کسی حد سے تجاوز کر پائیں۔ اس کے ہر عمل میں احتیاط کی یہ شان نمایاں ہوتی ہے کہ وہ صرف برائی ہی نہیں بلکہ برائی کے قرب سے بھی اپنے کو بچانے کی کوشش کرتا ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ تشبیہ ہمیشہ اس کے سامنے رہتی ہے کہ جو چرواہا اپنا گتہ کسی کے رقبہ کے ارد گرد چراتا ہے ہر وقت یہ اندیشہ رہتا ہے کہ اس کا گتہ کھیتوں

میں جا پڑے۔ یہ اندیشہ متقاضی ہوتا ہے کہ وہ اپنی خواہشوں کی باگ برابر کھینچے رہے۔ اس کو ہر لمحہ یہ خوف ہی دامن گیر رہتا ہے کہ ایک دن اس کو اپنے رب کی عدالت میں کھڑے ہونا اور اپنے ہر قول و فعل کی جواب دہی کرنا ہے۔ ایسے ہی لوگوں کے باب میں ارشاد ہے :

وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ ۖ
وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ ۗ
فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ ۗ

اور جو اپنے رب کے حضور پیشی سے ڈرا
اور جس نے اپنے نفس کو خواہش کی پیروی
سے روکا تو اس کا ٹھکانا لاریب
(التزمت - ۷۹ : ۷۰ - ۷۱) جنت ہے۔

اپنی عائلی و خاندانی زندگی میں مشفق ہونے کا مطلب یہ ہے کہ وہ اپنے آل و اولاد اور اپنے کنبہ و خاندان کو اپنے لیے سرمایہٴ فخر و غرور نہیں سمجھتا بلکہ اَلَا كَلِمَ دَارِعٍ وَكَلِمَ مَسْتَوِلٍ عَنِ رِعِيَّتِهِ ۗ (آگاہ ہو کہ تم میں سے ہر شخص چرواہا بنایا گیا ہے اور ہر شخص سے اس کے گلہ کے بارے میں پرسش ہوتی ہے) کی تہنید کی روشنی میں وہ اپنی اس ذمہ داری کو اچھی طرح سمجھتا ہے کہ جو گلہ اس کی تحویل میں دیا گیا ہے اس کی ایک ایک بیڑے سے متعلق اس سے پرسش ہوتی ہے کہ اس نے اس کی دیکھ بھال کا حق ادا کیا یا نہیں؟ اس احساسِ ذمہ داری کا قدرتی تقاضا ہے کہ بجائے اس کے کہ اس کو اپنے گلہ کی وسعت پر ناز و فخر ہو برابر فکر اس کو اس بات کی دامن گیر رہتی ہے کہ کوئی بھیڑا دارہ ہو کر بھیڑیے کی نذر نہ ہو جائے کہ مالک کی طرف سے اس کی بابت پرسش ہو اور وہ ایک نالائق چرواہا ٹھہرے۔ چنانچہ وہ اپنے خاندان کو دیکھ کر اتراتا اور اکڑتا نہیں بلکہ برابر اس فکر میں رہتا ہے کہ ان کی ہدایت و ضلالت سے متعلق اس پر جو ذمہ داریاں

عائد ہوتی ہیں ان کو ادا کرنے کی اس کو توفیق حاصل ہو تاکہ قیامت کے دن اس کو ناسخوں کے سردار کی حیثیت سے اٹھنے کی رسوائی نہ حاصل ہو، بلکہ وہ متقیوں کے امام کی حیثیت سے اٹھے۔ اس طرح فکر مند رہنے والوں کے باب میں قرآن نے یہ خبر دی ہے کہ ان کو اور ان کے صالح متعلقین کو جنت میں براجمان دیکھ کر جب سوال کرنے والے یہ سوال کریں گے کہ آپ کو یہ مقام کس نیکی کے صلے میں ملا تو جواب دیں گے:

إِنَّا كُنَّا قَبْلُ فِي أَهْلِكَ مُشْبِعِينَ هَ فَمَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا وَوَقَّنا عَذَابَ
 الْقُسُومِ، (الطور - ۵۲ - ۲۶۶ - ۲۷۰) ہم اس سے پہلے اہل و عیال کے باب میں بڑے ہی چوکتے رہے ہیں تو اللہ نے ہم پر اپنا فضل فرمایا اور ہمیں عذابِ دوزخ سے محفوظ رکھا، یعنی ہم نے دنیا میں اپنے اہل و عیال کے اندر دنیا کے بدستوں کی طرح بے فکری کی زندگی نہیں گزاری بلکہ اس ڈر سے کہ ایک دن ان کے خیر و شر سے متعلق ہمیں خدا کے آگے جواب دہی کرنی ہے ہم نے ان کی دنیا سے زیادہ ان کی عاقبت کی فکر رکھی جس کا صلہ ہم کو یہ ملا ہے۔

قومی و ملی زندگی میں مصلح کا مطلب یہ ہے کہ خوفِ خدا رکھنے والے اس حقیقت سے واقف ہوتے ہیں کہ جو شخص اپنی قوم کے خیر و شر سے بالکل بے تعلق زندگی گزارتا ہے جب اس کی قوم اپنے اجتماعی فساد کے نتیجے میں خدا کی پکڑ میں آتی ہے تو لانگاہ لوگ بھی اس عذاب کی زد میں آتے ہیں جو اگرچہ خود مفسد نہ رہے ہوں لیکن انہوں نے مفسدوں کی اصلاح کی کوئی کوشش بھی نہ کی ہو۔ قوموں کے معاملہ میں سنتِ الہی یہ ہے کہ ان کی عدالت اسی دنیا میں ہو جاتی ہے اور جب اس عدالت کا وقت آتا ہے تو اللہ تعالیٰ کے غضب سے صرف وہی لوگ بچتے ہیں جنہوں نے تمام مخالفتوں اور عداوتوں سے بے پروا ہو کر بے خوف لامتناہی، قوم کو گراہی سے بچانے کی کوشش کی ہو۔ جو لوگ اپنے مصلح کی خاطر اس طرح کے معاملات کو پرایا جھگڑا سمجھ کر ان سے

الگ تھلگ رہتے ہیں وہ اگرچہ خود اپنی نگاہ میں نیک ہوں لیکن ان کا حشر وہی ہوتا ہے جو ایک کشتی کے مسافروں والی تمثیل میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سمجھایا ہے کہ اگر کشتی کے نیچے والے حصہ میں سفر کرنے والے کشتی کے پیندرے میں سوراخ کرنا شروع کر دیں اور اوپر والے اس خیال سے ان کے ہاتھ نہ پکڑیں کہ یہ ایک پرایا جھگڑا ہے، اس میں ان کو مداخلت کا کیا حق ہے، تو اس کے نتیجے میں کشتی جب ڈوبے گی تو سب کو لے ڈوبے گی، اوپر والوں کو بھی اور نیچے والوں کو بھی۔

اس سنی اصلاح کی حد قرآن نے یہ مقرر کی ہے کہ اگر اصلاح کرنے والوں کی یہ بات ایک شخص بھی سننے والا نہ ہو جب بھی انہیں اپنی جدوجہد جاری رکھنی چاہیے تاکہ اللہ تعالیٰ کے ہاں ان کا عذر مسوع ہو سکے۔ قرآن میں مصلحین کے ایک گروہ کا ذکر ہوا ہے کہ جب ان کے ساتھیوں میں سے کچھ لوگوں نے، حالات سے بددل ہو کر یہ سمجھانے کی کوشش کی کہ آخر ایسے لوگوں کے پیچھے اپنی اوقات رائگاں

کرنے سے کیا حاصل جو کوئی بات سننے کے لیے تیار ہی نہیں ہیں تو ان کے ذی علم ساتھیوں نے ان کو جواب دیا کہ 'مَعذِرَةً اِلَى رَبِّكُمْ' (الاعراف - ۷، ۱۶۴) (یہ اس لیے کہ یہ تمہارے رب کے سامنے ہماری طرف سے عذر بن سکے۔ یعنی ہمیں یہ جدوجہد اس لیے جاری رکھنی چاہیے کہ ہمارے رب کے سامنے ہمارا عذر اچھی طرح واضح ہو جائے کہ ہمارا جو فرض تھا وہ ہم نے ادا کر دیا۔ اس سے معلوم ہوا کہ قوم کی اصلاح سے متعلق جو ذمہ داری اس کے صالح افراد پر عائد ہوتی ہے وہ کوئی سرسری ذمہ داری نہیں ہے بلکہ یہ جان کی بازی ہے اور اس سے اللہ تعالیٰ کے ہاں بری الذمہ وہی لوگ ڈر پائیں گے جو زندگی کے آخری لمحات تک تمام خطرات سے بے پروا ہو کر یہ بازی کھیلیں گے۔

ایک ضروری تشبیہ :

آخر میں ایک تشبیہ بھی ضروری ہے۔ وہ یہ کہ اگر انسان خوف اور رجائیں ٹھیک ٹھیک توازن قائم نہ رکھ سکے تو اللہ تعالیٰ کے ساتھ اپنے تعلق کو وہ استوار نہیں رکھ سکتا۔ ضروری ہے کہ یہ دونوں چیزیں نہایت تناسب کے ساتھ اس کے اندر موجود ہوں۔ قرآن نے ان دونوں کو برابر کی نسبت کے ساتھ ملحوظ رکھنے کی ہدایت فرمائی ہے۔ چنانچہ ارشاد ہے: **وَادْعُوهُ خَوْفًا وَطَمَعًا (الاعراف - ۵۶)** (ادراہس کو پکارو بیم و رجاء دونوں حالتوں میں)۔ یہ تناسب اس لیے ضروری ہے کہ اگر آدمی پر خوف کا زیادہ غلبہ ہو جائے تو یہ اندیشہ ہوتا ہے کہ وہ خدا کی رحمت سے مایوس ہو جائے جو درحقیقت کفر ہے۔ یہ مایوسی انسان کو شیطان کے لیے نہایت آسان شکار بنا دیتی ہے وہ اس کو بھٹکا کر دوسرے دروازوں پر ڈال دیتا ہے اور وہ شرک کے حال میں پھنس کر تباہ ہو جاتا ہے۔

اسی طرح اگر اس پر رجائیت کا زیادہ استیلاء ہو جائے تو اس سے وہ اس فتنہ میں مبتلا ہو جاتا ہے جس میں یہود مبتلا ہو گئے کہ وہ جرائم پر جرائم کرتے چلے جاتے اور سمجھتے کہ **'سَيُغْفِرُ لَنَا' (الاعراف - ۷۰ : ۱۶۹)** (ہمارے لیے سب معاف کر دیا جائے گا) یعنی ہم خدا کے برگزیدوں کی اولاد ہیں، جس طرح اب تک اس نے درگزر فرمایا ہے اسی طرح آئندہ بھی درگزر فرمائے گا۔ اسی رجائیت کے لہجے سے مرجئیت بھی پیدا ہوتی ہے جو اس دور کا عام دین ہے کہ لوگ سمجھتے ہیں کہ مغفرت حاصل کرنے کے لیے چند باتوں کا زبانی اقرار کافی ہے۔ اعمال کی اہمیت ان کے نزدیک اول تو کچھ ہے نہیں اور اگر ہے بھی تو بہر حال اتنی نہیں ہے کہ ان کے اوپر نجات کا انحصار ہو۔

حیا

ایمان کے تقاضوں میں سے جس طرح خوف اور محبت ہیں، جن کی تفصیل پچھلے
 ابواب میں گزر چکی ہے، اسی طرح اس کے بدیہی تقاضوں میں سے حیا بھی ہے۔ نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم کا ارشاد ہے: الحیاء شعبۃ من الایمان، (حیا ایمان کے شعبوں
 میں سے ایک شعبہ ہے)۔

یہاں حیا سے ہماری مراد وہ حیا نہیں ہے جو فطری تقاضوں کے تحت ہم آپس میں
 ایک دوسرے سے بعض معاملات میں کرتے ہیں، بلکہ اس سے مراد وہ حیا ہے جو
 ایک بندہ اپنے رب سے کرتا ہے۔ یہی حیا اس حیا کا بھی اصل منبع ہے جو ہم آپس
 میں ایک دوسرے سے کرتے ہیں۔ اگر یہ حیا ہمارے اندر سے مٹ جائے تو وہ
 حیا بھی بالآخر مٹ کے رہتی ہے جو ہماری روزمرہ کی زندگی میں حسن و جمال پیدا
 کرتی ہے اور اگر الف و عادات کے تحت ظاہر میں اس کے کچھ آثار باقی رہتے ہیں بھی
 تو اس کی کوئی بنیاد نہیں ہوتی۔ اس وجہ سے وہ کسی باد مخالف کا مقابلہ نہیں کر سکتی،
 بلکہ معمولی جھٹکا بھی اس کو یخ و برف سے اکھاڑ کے پھینک دیتا ہے۔ چنانچہ آپ دیکھتے

ہیں کہ اس زلزلے میں خدا سے نا آشنا معاشرہ کی بے حیائی اس درجہ بڑھ گئی ہے کہ ہندو
 تمدن کے اذکار کے باوجود، ان کی پارلیمنٹیں ایسے گھنٹے جرائم کو قانونی جواز کی بند دے
 رہی ہیں جن کا کل تک شرفیت لوگ تصور نہیں کر سکتے تھے۔ اس کی وجہ وہی ہے جس
 کی طرف ہم نے اشارہ کیا کہ ان کی حیا کا تعلق اصل منبع سے نہیں تھا، بلکہ اس کی بنیاد
 مجرور رسوم و روایات پر تھی۔ اس وجہ سے رجحان عام کی تبدیلی کا مقابلہ وہ نہ کر سکی، بلکہ
 بدلتے ہوئے حالات سے اس کو شکست کھانی پڑی۔ غالباً یہی مطلب ہے اس حکیمانہ
 قول کا جس کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے سابق انبیائے کرام کی وراثت قرار دیا ہے۔ یعنی
 اذالسوتسبی فانعل ماشئت،^۱ یعنی جب تم میں خدا کی شرم باقی نہیں رہی تو
 جو چاہو کرو۔ یعنی اللہ تعالیٰ کی شرم ہی انسان کو برائیوں سے بچانے والی ہے۔ جب یہ
 شرم اٹھ گئی تو کوئی برائی بھی انسان سے بعید نہیں رہی۔

یہ حیا انسان کی زندگی پر گونا گوں پہلوؤں سے اثر انداز ہوتی اور اس کو شیطان کے
 فتنوں سے بچاتی ہے۔ اس کی اس ہمہ گیری کی طرف نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے یوں
 اشارہ فرمایا ہے۔ جامع ترمذی میں مرفوعاً روایت ہے:

عن عبد اللہ بن مسعود قال:	حضرت عبد اللہ بن مسعود سے روایت
قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم،	ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا
استمبوا من اللہ حق الحیاء	کہ اللہ تعالیٰ سے اس طرح شرم کرو جس
قال: قلنا یا رسول اللہ! انما	طرح اس سے شرم کرنے کا حق ہے۔ لوگوں

۱۔ میں یہاں برطانوی پارلیمنٹ کے بعض قوانین کا حوالہ دینا چاہتا تھا جو حال میں اس نے
 پاس کیے ہیں، لیکن شرم ان کے ذکر سے مانع ہے۔

۲۔ صحیح البخاری، کتاب الانبیاء، باب ۵۴

نستحيي والحمد لله ، قال :
 ليس ذالك ، ولكن الاستحياء
 من الله حق الحياء ان
 تحفظ الرأس وما وعى ،
 والبطن وما حوى ولتذكر
 الموت والبلى ، و
 من اراد الاخرة ترك ذينة
 الدنيا ، فمن فعل
 ذالك فقد استحيى
 من الله حق الحياء .

نے عرض کی : یا رسول اللہ ! ہم شرماتے تو
 ہیں ، اللہ کا شکر ہے ، آپ نے فرمایا : یہ وہ
 چیز نہیں ہے ۔ جو اللہ سے اس طرح شرمائے
 جس طرح اس سے شرمانے کا حق ہے اس
 کو چاہیے کہ وہ اپنے دماغ کا اور جو کچھ وہ اس
 میں جمع کرتا ہے اس کا خیال رکھے ، اپنے
 پیٹ کا اور جو کچھ اس میں بھرتا ہے اس پر
 نگاہ رکھے ، اپنی موت کو اور اس کے بعد
 مرنے اور گلنے کو یاد رکھے اور جو آخرت کا
 طالب ہوتا ہے وہ دنیا کی لذتوں کو خیراً
 کہتا ہے ۔ تو جس نے یہ کام کیے درحقیقت
 وہ ہے جو اللہ تعالیٰ سے اسی طرح شرماتا ہے
 جس طرح اس سے شرمانے کا حق ہے ۔

حیا کے اصل عوامل :

اللہ تعالیٰ سے حیا پیدا کرنے میں اصل عامل کی حیثیت اس کی صفات کو ہے ۔
 جو ہرگز اس کی صفات کو اچھی طرح جانتا اور ان پر مضبوط ایمان اور ان کا استحضار رکھتا
 ہے وہی اس سے صحیح معنوں میں شرماتا ہے ۔ جو اس کی صفات سے بے خبر ہیں یا ان
 کی یادداشت کے لیے وہ اہتمام نہیں کرتے جو کرنا چاہیے ان کے اندر نہ خدا سے کسی شرم

کا احساس ہوتا ہے نہ بندوں سے۔ ان کی مثال حیوانات کی ہے جو شرم کے احساس سے یک قلم عاری ہیں۔

یہ مسئلہ دقیق ہے، اس وجہ سے ہم چند مثالوں سے یہ واضح کرنے کی کوشش کریں گے کہ اللہ تعالیٰ کی کن صفات کا استحضار آدمی کے اندر اس سے چاہا پیدا کرتا ہے اور ان کی اثر انگیزی کی نوعیت کیا ہوتی ہے۔

صفاتِ الہی میں سے سب سے زیادہ مؤثر صفات، جو انسان کے اندر خدا سے حیا کے شعور کو بیدار کرتی ہیں۔ وہ اس کے احاطہ علم کی صفات ہیں جو بندہ اس بات پر ایمان رکھتا ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کے ہر قول و فعل کی نگرانی کر رہا ہے اِنَّ اللّٰهَ كَانَ عَلَیْكُمْ وَفِیْہَا (النساء - ۴: ۱) (یے شک اللہ تمہاری نگرانی کر رہا ہے)؛ جس کو اس حقیقت کا علم ہے کہ وہ لگا ہوں کی خیانتوں اور سینے کے ہر راز سے باخبر ہے: یَعْلَمُ خَائِیْنَةَ الْاَعْیُنِ وَ مَا تُخْفِی الصُّدُوْرُ (المؤمن - ۴: ۱۹) وہ لگا ہوں کی چوری بھی جانتا ہے اور ان بھیدوں کو بھی جو سینے چھپائے ہوئے ہیں)؛ جو اچھی طرح جانتا ہے کہ آدمی جہاں کہیں بھی ہو اللہ تعالیٰ ہر جگہ اس کے ساتھ ہے، محفوظ سے محفوظ خلوت خانوں میں بھی کوئی سرگوشی ہو رہی ہو تو وہ وہاں بھی موجود ہوتا ہے؛ مَا یَكُوْنُ مِنْ جَوّٰی ثَلَاثَ اِلَآهٍ وَاِلَیْہِمُ وَاَلَا خَمْسَ اِلَآهٍ وَاَسَادِ سُوْہُمْ وَاَلَا اَدْنٰی مِنْ ذٰلِكَ وَاَلَا اَكْثَرَ اِلَآهٍ وَاَلَا مَعِہُمْ اٰیٰتٌ مَا كَالنُّوْجِ (المجادلہ - ۱۵۸: ۱) (نہیں ہوتی کوئی سرگوشی تین کے درمیان مگر ان کا چوتھا اللہ ہوتا ہے اور نہ پانچ کے مابین مگر چھٹا وہ ہوتا ہے اور نہ اس سے کم یا زیادہ کی مگر وہ ان کے ساتھ ہوتا ہے جہاں بھی وہ ہوں)۔ ان باتوں پر ایمان رکھنے والے کے لیے یہ ناممکن ہے کہ کسی معنی سے معنی گمشدگی میں بھی وہ کسی ایسی بات کا ارتکاب کر سکے جو اس کے رب کے سامنے اس کو شرمندہ

کرنے والی ہو۔ وہ کسی ایسے مقام کا تصور نہیں کر سکتا جہاں اس کو خدا نہ دیکھ سکے تو اس کے معنی یہ ہوتے کہ وہ جہاں بھی کوئی گناہ کرے گا عین اپنے رب کے سامنے کرے گا۔ یہ عبارت ظاہر ہے کہ کوئی ایسا شخص ہی کر سکتا ہے جو انتہائی بے شرم ہو یا انتہائی بے خوف ہو۔ اسی طرح کے لوگوں کے بارے میں سورہ قیامہ میں فرمایا ہے:

وَبَلَىٰ يَوْمِئِذٍ الْإِنْسَانُ لِيَفْجُرَ أَمَامَهُ (القيامة - ۵: ۵) (بلکہ انسان تو یہ چاہتا ہے کہ عین اللہ کے سامنے شرارت کرے)۔

اس کا دوسرا پہلو یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نہایت غیور ہے۔ قدیم صحیفوں میں یہ صفت بار بار اللہ تعالیٰ کے لیے آئی ہے۔ اس کا تقاضا یہ بیان ہوا ہے کہ خداوند خدا، تمہارا خدا غیور ہے، جس طرح تم یہ گوارا نہیں کرتے تمہاری بیوی عزیز کی بخل میں سوئے اسی طرح وہ بھی یہ گوارا نہیں کرتا کہ اس کا بندہ کسی عزیز کی عبادت کرے، ہمارے نزدیک یہی مضمون ذرا مختلف الفاظ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک خطبہ میں ارشاد فرمایا ہے:

يا امة محمد! ما من احد اعير من الله ان يزني عبداً او تزني امته۔
 اے امت محمد! اس معاملہ میں کوئی اللہ تعالیٰ سے زیادہ غیور نہیں ہے کہ اس کا بندہ زنا کا مرتکب ہو یا اس کی کوئی

بندی زنا کرے۔

قدیم صحیفوں اور قرآن مجید میں زنا اور شرک، دونوں کو بالکل مماثل جرم قرار دیا گیا ہے اس وجہ سے ہمیں خیال ہوتا ہے کہ اس حدیث میں لفظ "زنا" اپنے حقیقی اور مجازی دونوں معنوں میں استعمال ہوا ہے۔ ان دونوں کی مشابہت پر ہم نے تفسیر تدریج قرآن

میں بحث کی ہے اور یہ بھی واضح کیا ہے کہ قرآن میں اللہ تعالیٰ کی صفت متکبرہ درحقیقت صفت غیور کی ایک جامع تعبیر ہے۔

اس کا تیسرا نہایت اہم پہلو یہ ہے کہ اس دنیا میں اپنے رب کی جو شانیں اور عظمتیں ہم ہر وقت دیکھتے ہیں ان کے دیکھتے ہیں اپنے بارے میں یہ خوش فہمی نہیں ہونی چاہیے کہ ہم بہت بڑی چیز ہیں۔ جس زمین پر ہم چلتے ہیں اس کی دسمتوں کا حال یہ ہے کہ اس کے اندر ہماری حیثیت ایک چوٹی اور ایک مکئی سے زیادہ نہیں ہے۔ جن پہاڑوں کے نیچے ہم رہتے ہیں ان کی بلندی آسمانوں کو چھوتی ہے اور ہم ان کے آگے ایک ذرہ ناچیز کی حیثیت بھی نہیں رکھتے۔ جن سمندروں سے ہم گھرے ہوئے ہیں ان کے مقابل میں ہمارا وجود ایک قطرے کے برابر بھی نہیں۔ اس ماحول میں اگر ہم اپنے آپ کو کوئی بڑی چیز سمجھ کر اپنے اوپر فخر کرنے لگ جائیں اور اس زمین پر اترا کر چلیں تو اس کی مثال ایسی ہی ہوگی کہ کوئی چوٹی غرور میں بتلا ہو کر زمین پر پاؤں مار کے چلے۔ ایک قصہ ہے کہ کوئی مکھی ایک بیل کے سینگ پر جا بیٹھی۔ بیل کو بھلا اس کا کیا احساس ہوتا۔ لیکن کبھی اپنے آپ کو بہت بڑی چیز سمجھ رہی تھی۔ اس وجہ سے اس نے کچھ دیر کے بعد نہایت بزرگانہ انداز میں بیل سے پوچھا کہ اگر تمہاری گردن میرے بوجھ سے ٹوٹی جا رہی ہو تو میں یہاں سے اڑ جاؤں۔ بیل نے اس کو جواب دیا کہ آپ شوق سے تشریف رکھو مجھے تو اب خبر ہوئی ہے کہ آپ میری سینگ پر تشریف فرما ہیں! اسی روایتی مکھی کی طرح بہت سے لوگ اپنے آپ کو بہت بڑی چیز سمجھ بیٹھتے ہیں، جس سے ان کی چال میں ایک شان کبریاں پیدا ہو جاتی ہے۔ وہ چلتے ہیں تو زمین پر پاؤں دھمکتے ہوئے چلتے ہیں۔ گردن ٹیڑھی اور اونچی رکھتے ہیں۔ بولتے ہیں تو کرخست لب و لہجہ میں بولتے ہیں۔ اس طرح کے برخورد غلط لوگوں کے اندر احساسِ شرم کرنے کے لیے اللہ تعالیٰ نے ان کو آگاہ فرمایا ہے کہ

وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا ۚ إِنَّكَ لَنْ تَخْرِقَ الْأَرْضَ وَلَنْ تَمِيزَ الْجِبَالَ طَوًّا (ربنہ اسسوا عریلہ ۱۰ : ۱۳۷) اور زمین میں اکڑ کر نہ چلو، نہ تم زمین کو پھاڑ سکتے ہو اور نہ پہاڑوں کے طول کو پہنچ سکتے ہو۔ مطلب یہ ہوا کہ جب تم خدا کی یہ عظیم شانیں اور قدرتیں دیکھتے ہو جن کے آگے تم ایک ذرہ ناچیز ہو تو تمہیں اس کی زمین میں سر ادا نچا کرنے سے شرمانا چاہیے۔ ایاز قدہ خود بشاش!

اس احساسِ شرم کا ایک پہلو یہ بھی ہے کہ انسان کو یہ حقیقت ہمیشہ پیش نظر رکھنی چاہیے کہ اس کے پاس جتنی قوتیں اور صلاحیتیں اور جتنے اسباب و وسائل ہیں، سب اللہ تعالیٰ کے بخشے ہوئے ہیں۔ ان میں سے نہ کسی چیز کا وہ خالق ہے اور نہ خدا کی عنایت کے بغیر ان کو قائم ہی رکھ سکتا ہے۔ اگر یہ حقیقت برابر اس کے پیش نظر رہے تو لازماً یہ شرم بھی برابر دامن گیر رہے گی کہ کوئی ناشکری یا نافرمانی یا سرکشی اس سے صادر ہوئی تو لازماً وہ انہی قوتوں یا صلاحیتوں اور انہی اسباب و وسائل کے ذریعہ ہوگی جو خدا کے بخشے ہوئے ہیں جس کے معنی دوسرے لفظوں میں یہ ہوتے کہ اللہ تعالیٰ نے جو نعمتیں اس کو اس لیے بخشیں کہ وہ اس کا شکر گزار اور فرماں بردار بندہ بن کر زندگی گزارے وہ اس نے اس سے بغاوت اور غداری کے لیے استعمال کیں۔ گویا غلام نے آقا کے بخشے ہوئے آلات و ادوات سے آقا ہی کے گھر میں نقب لگانی۔ غنیمتوں کے شعور کے ساتھ اللہ تعالیٰ سے شرم ساری کا یہ احساس ایک امر فطری ہے جس کے اندر یہ احساس نہ ہو وہ ایک کمینہ اور لعین انسان ہے۔ قرآن نے اس حقیقت کی طرف اتنی کثرت سے توجہ دلائی ہے کہ اس کے حوالے نقل کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔ بعض لوگ اپنے دین داری کے کاموں کو بڑی اہمیت دے بیٹھتے ہیں اور اپنے زعم میں وہ اللہ اور رسول کے محسن بن جاتے ہیں۔ اس طرح کے لوگوں کو سوچنا چاہیے کہ کوئی بڑی سے بڑی چیز بھی جو اپنے رب کے حضور میں کوئی پیش کرتا ہے

کیا اس کی اپنی ہوتی ہے؟ اگر اس نے اپنا سارا مال خدا کی راہ میں لٹا دیا تو یہ مال خدا ہی کا دیا ہوا تھا۔ اگر کسی کو یہ غلط فہمی ہو کہ یہ اس نے اپنی صلاحیت و قابلیت سے حاصل کیا تھا تو اسے یہ بھوننا نہ چاہیے کہ یہ قابلیت و صلاحیت بھی کوئی اپنے گھر سے نہیں لاتا، بلکہ یہ بھی اللہ تعالیٰ ہی بخشتا ہے۔ مال تو درکنار اگر کوئی شخص اپنی جان بھی، جس سے بڑی انسان کے پاس کوئی اور چیز نہیں ہے اللہ کی راہ میں قربان کر دے تو اس پر بھی فخر کے بجائے اعترافِ تقصیر ہی کرنا چاہیے کہ

جان دی دی ہوئی اسی کی تھی

حق تو یہ ہے کہ حق ادا نہ ہوا

یہی اعترافِ تقصیر و نجاست بندے کا اصل سرمایہ اور یہی تمام عبادت و اطاعت کی روح ہے۔ قرآن میں بھی اس کی طرف اشارات ہیں اور بعض عارفوں نے بھی اس کا اظہار کیا ہے۔ قرآن میں منافقین کے متعلق بیان ہوا ہے کہ وہ اپنے آپ کو اللہ اور رسول کا محسن سمجھتے ہیں کہ وہ اسلام لائے ہیں۔ ان کو پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے جواب دلایا گیا ہے کہ تم میرے اوپر احسان نہ جتاؤ کہ تم اسلام لائے، بلکہ یہ تمہارے اوپر اللہ تعالیٰ کا احسان ہے کہ اس نے تمہاری رہنمائی اسلام کی طرف فرمائی

اس خصلت کی تربیت کا طریقہ:

اب اس سوال پر غور کیجیے کہ جب اس جیا کی دین میں یہ عظمت و اہمیت ہے تو اپنے اندر اس کے پیدا کرنے کا طریقہ کیا ہے؟

اس کا جواب ہمارے نزدیک، جیسا کہ ہم نے تمہید میں اشارہ کیا ہے، یہ ہے کہ اس کی تربیت میں اصل عامل کی حیثیت اللہ تعالیٰ کی صفات کو حاصل ہے جس کے معنی دوسرے لفظوں میں یہ ہونے کہ جو شخص اس صفت کو اپنے اندر پیدا کرنا چاہے

وہ اپنے دل و دماغ کے اندر اللہ تعالیٰ کی صفات کو برابر مستحضر رکھنے کی عمارت کرے۔ یہ کام نہایت دقیق اور مشکل ہے اس لیے کہ ان صفات کا استحضار پورے شعور کے ساتھ مطلوب ہے۔ صرف اتنی چیز اس مقصد کے لیے کافی نہیں ہوگی کہ آپ اللہ تعالیٰ کے اسمائے حسنیٰ کو یاد کر چھوڑیں اور خاص خاص اوقات میں ان کا ورد کریا کریں۔ ثواب کے پہلو سے چلے اس کی کچھ اہمیت ہو، لیکن پیش نظر مقصد کے لیے یہ چیز بے سود ہوگی۔ اس مقصد کے لیے ضروری ہے کہ ان اسمائے حسنیٰ کا جو عکس انسان کی زندگی پر پڑنا چاہیے وہ عکس ہر زاویہ سے پڑے۔ تزکیہ کے نصب العین کے لیے اصلی مطلوب شے یہی ہے اور یہ چیز قرآن و حدیث کے تدبیر کے سوا اور کسی راہ سے بھی حاصل نہیں ہو سکتی۔ یہی دو چیزیں ایسی ہیں جن میں اللہ تعالیٰ کی صفات کا ربط انسان کی زندگی کے ساتھ پوری طرح واضح کیا گیا ہے۔ اس وجہ سے ان کا عمیق مطالعہ اس مقصد کے لیے ضروری ہے۔ اگر اس جہاد کا حوصلہ کوئی شخص نہ کر سکتا ہو تو پھر اپنی درجے میں وہ یہ طریقہ بھی اختیار کر سکتا ہے کہ ان لوگوں کی صحبت و رفاقت تلاش کرے جو اس صفت کے حامل ہوں۔ اچھی صحبت بڑی نعمت ہے بشرطیکہ حاصل ہو سکے اور اگر حاصل ہو جائے تو آدمی اس کو نباہ سکے۔ اگرچہ ایسی صحبت کا حصول کچھ مشکل نہیں ہے۔ لیکن حق کے طالبوں کے لیے اللہ تعالیٰ کا وعدہ ہے کہ وہ ان کی رہنمائی فرمائے گا۔ اس وعدے پر اعتماد کر کے جو شخص پورے عزم و خلوص کے ساتھ اٹھ کھڑا ہوگا، امید ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کو کسی خضرِ راہ سے ملائے گا:

اور جو لوگ ہماری راہ میں مشقیں کھیل

وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِيْنَا

رہے ہیں ہم ان پر اپنی راہیں ضرور

لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا

کھولیں گے۔

ر. العنکبوت - ۲۹ : ۶۹

یہ صفت ایک بڑی گراں بہا متاع ہے۔ اس کی شان میں حدیث نبوی

ہے کہ 'فناستحق' فاستحقی اللہ منہ، (پس وہ اللہ سے شرمایا
 تو اللہ بھی اس سے شرمایا)۔ حضور کے اس ارشاد کے معانی و حقائق پر علماء
 نے بہت کچھ لکھا ہے، لیکن تمام موشگافیوں سے صرفِ نظر کر کے اگر اس کا مطلب
 صرف اتنا ہی لیا جائے کہ اللہ تعالیٰ ایسے بندے کی دعاؤں کو رد کرنے سے
 شرماتا ہے تو یہی اتنی بڑی دولت ہے کہ اس کے حاصل کرنے کے لیے اگر انسان اپنا
 سب کچھ داؤ پر لگا دے تو یہ اس کی سب سے بڑی خوش بختی ہوگی۔

وفات

حیا کی طرح وفا بھی ایمان کے لازمی اور بنیادی تقاضوں میں سے ہے۔ وفات سے مراد یہ ہے کہ ہم نے اپنے رب سے جو عہد و میثاق کیے ہیں وہ پوری راست بازی کے ساتھ پورے کریں۔ یہ امر واضح رہے کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ ہمارا تعلق دو مضبوط میثاقوں پر قائم ہے۔ ایک وہ میثاق ہے جو اس نے ہم سے پیدا کرنے سے پہلے ہماری ارواح سے لیا ہے اور جس کا ذکر سورہ اعراف میں ہوا ہے:

اور یاد کرو، جب نکالا تمہارے رب	وَإِذْ أَخَذْنَا مِنْكُمْ مِيثَاقَ
نے بنی آدم سے — ان کی پیشوں	أَدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ
سے — ان کی ذریت کو اور ان	وَأَشْهَدَهُمْ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ
کو گواہ ٹھہرایا خود ان کے اوپر۔ پوچھا:	أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ
کیا میں تمہارا رب نہیں ہوں؟ بولے:	شَهِدْنَا نَاغِبَاتٍ لَّمَّا
ہاں تو ہمارا رب ہے۔ ہم اس کے	يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ
گواہ ہیں۔ یہ ہم نے اس لیے کیا کہ مبادا	هَذَا غٰفِلِينَ ۝
قیامت کو تم عذر کرو کہ ہم تو اس سے	(الاعراف - ۷: ۱۷۲)
بلے خبر ہی رہے۔	

عہدِ فطرت :

یہی وہ عہد ہے جس کو قرآن نے عہدِ فطرت سے بھی تعبیر فرمایا ہے :

فَطَرْتَنَا اللَّهُ الَّتِي فَطَرَ
النَّاسَ عَلَيْهَا

اللہ نے لوگوں کو پیدا کیا۔

(الروم - ۳۰ : ۳۰)

اس عہد میں جس طرح توحید کا اقرار شامل ہے اسی طرح تمام بنیادی نیکیوں کے نیکی اور تمام بڑی برائیوں کے برائی ہونے کا شعور بھی شامل ہے۔ چنانچہ اسی بنیاد پر اللہ تعالیٰ نے خود انسان کے نفس کو اس کے اوپر ایک حجت کی حیثیت سے پیش کیا ہے۔

سورہ شمس میں فرمایا ہے :

وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا
فَنَأْتِيهَا فَجْوَرَهَا
تَفْشَاهَا لَهَا
مَنْ زَكَّاهَا لَهَا
مَنْ دَسَّاهَا

اور شاہد ہے نفس اور جیسا کچھ اس کو
سنوارا، پس اس کو سمجھ دی اس کی بدی
اور نیکی کی۔ کامیاب ہوا جس نے
اس کو پاک کیا اور نامرد ہوا جس نے
اس کو آلودہ کیا۔

(الشمس - ۹۱ : ۷-۱۰)

اسی عہدِ فطرت کی بنا پر ہر سلیم الخواص انسان توحید اور بنیادی نیکیوں اور بدیوں سے متعلق، قیامت کے دن مسؤل ہوگا۔ خواہ اس کو کس نبی کی دعوت پہنچی ہو یا نہ پہنچی ہو۔ اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے اس کے ذریعے ہر انسان پر حجت تمام کر دی ہے۔ جس کے بعد کوئی شخص، جیسا کہ سورہ اعراف کی مذکورہ بالا آیت سے واضح ہے، یہ نہیں کہہ سکتا کہ 'إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غٰفِلِينَ'، (الاعراف - ۷ : ۱۷۲) ہم تو ان باتوں

سے بے خبر ہی رہے۔

قرآن کے نزدیک اس عہدِ فطرت کا اذعان و یقین انسان کے اندر اتنا محکم ہے کہ کوئی شخص اپنے رب کی کوئی نافرمانی کرتا ہے تو اس کے معنی یہ ہیں کہ وہ عین اس کے سامنے اس کی نافرمانی کرتا ہے۔ چنانچہ سورۃ تیسامہ میں فرمایا ہے: **بَلْ يُرِيدُ الْإِنْسَانُ لِيَفْجُرَ أَمَامَهُ**، **وَالْقَائِمَةُ - ۷۵، ۷۶** (بلکہ انسان چاہتا ہے کہ عین اپنے رب کے سامنے اس کی نافرمانی کرے)۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ ہر انسان کا اپنا ضمیرِ خدائی کو تو ال کی حیثیت سے اس کو عہدِ فطرت کی یاد دہانی کرتا رہتا ہے اور خود اپنے ضمیر کی یہ تلبیہ کوئی دوسرا سنتا ہو یا نہ سنتا ہو، لیکن آدمی خود اس کے سننے سے قاصر نہیں رہتا اگرچہ وہ کتنی ہی سخن سازیاں کرے: **بَلِ الْإِنْسَانُ عَلَىٰ نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ ۚ وَلَوْ أَنفَىٰ مَعَاذِ يَوْمِئِذٍ**، **وَالْقَائِمَةُ - ۷۵، ۷۶** (بلکہ انسان خود اپنے اوپر محبت ہے اگرچہ وہ کتنے ہی عذرات تراشے)۔

اگرچہ ایک بہانہ بازیہ کہہ سکتا ہے کہ اس کو نہ تو اس طرح کا کوئی عہد ہی یاد ہے اور نہ وہ اپنے اندر اس طرح کی کوئی غلش ہی محسوس کرتا جس کو ضمیر سے تعبیر کیا گیا ہے۔ لیکن آدمی سے اپنا باطن پوشیدہ نہیں ہوتا۔ اس کے اندر ایک نفسِ لوامہ چھپا ہوا ہے جو اس کو اس کی ہر غلافِ ضمیرِ حرکت پر اس وقت تک سرزنش کرتا رہتا ہے جب تک وہ اپنی ضد اور ہٹ دھرمی سے اس کی زبان بالکل ہی بند نہ کر دے۔

باطن کی یہ آواز کسی خارجی دلیل و شہادت کی محتاج نہیں ہوتی ہے۔ اس کی دلیل شہادت خود اس کے اندر ہی ہوتی ہے۔ خارج کی چیزوں میں سے کوئی چیز بھی اس سے زیادہ واضح نہیں ہے کہ اس سے اس پر دلیل قائم کی جاسکے۔ اس کی دلیل بس یہ ہے کہ انسان اس کو اپنے اندر پارہا ہے اور ایسے تو اثر و تسلسل اور ایسی وضاحت

قطعیت کے ساتھ پارہا ہے کہ اس کی کسی طرح بھی تکذیب نہیں کر سکتا الا انہ
 وہ ہٹ دھرمی سے کام لے۔ شاید یہی وجہ ہے کہ مشہور فلسفی کانسٹن نے اس
 اندرونی آواز (INNER VOICE) کو فلسفہ و منطق کے طریق احتجاج و استدلال کی
 گرفت سے بالکل بالاتر قرار دیا ہے۔ ہمارے نزدیک اس کی یہ بات نہایت گہری
 حکمت پر مبنی ہے۔

یہ بات کہ انسان بدی کے ہونے اور نیکی کے نیکی ہونے سے از روئے
 فطرت واقف ہے یوں بھی ثابت ہے کہ اگرچہ وہ خود دوسروں کے ساتھ بدی کرتا
 ہے، لیکن وہی بدی اگر دوسرا اس کے ساتھ کرے تو اس کو ظلم و نا انصافی ٹھہراتا اور
 اس کے خلاف احتجاج کرتا ہے۔ یہ اس بات کا صریح ثبوت ہے کہ وہ نیکی اور بدی
 کے شعور سے عاری نہیں ہے، لیکن خود فریبی کے سبب سے اپنے لیے تو دوسروں
 سے وہ نیکی چاہتا ہے، لیکن دوسروں کے ساتھ بدی کی آزادی کا بھی خواہاں ہے۔

سورہ مطففین میں قرآن نے اس کی اس کمزوری سے پردہ اٹھایا ہے،
 وَيَلِي الْمُطَفِّفِينَ ۗ الَّذِينَ
 إِذَا اكْتَالُوا عَلَى النَّاسِ
 يَسْتَوْفُونَ ۖ وَإِذَا كَالُوهُمْ
 أَوْ ذَكَرُوهُمْ يَحْسِرُونَ ۗ
 گمراہ ہو، ناپ تول میں کمی کرنے والوں
 کا، جو دوسروں سے چھاتیں تو پورا اپنی
 اور جب ان کے لیے ناپیں یا تولیں
 تو اس میں کمی کریں۔

(الْمُطَفِّفِينَ - ۸۳: ۱-۳)

عیاشی شریعت :-

اگرچہ انسان پر حجت قائم کرنے اور اس کو مستوجب جزا و سزا قرار دینے کے لیے
 یہ عمد فطرت بھی کافی تھا، لیکن اللہ تعالیٰ نے اس پر مزید یہ فضل فرمایا کہ اپنے

نہی اور رسول بھیج کر اور اپنی شریعت نازل کر کے اس عہدِ فطرت کو بالکل واضح اور
مبہن اور ہر پہلو سے جامع و مکمل بھی کر دیا کہ کسی گمراہی میں پڑنے کے لیے کوئی رختہ
باقی نہ رہے تاکہ جو ہلاک ہو وہ اتمامِ حجت کے بعد ہلاک ہو اور جو زندگی اختیار کرے
وہ بھی دلیل کے ساتھ اختیار کرے :

لِيَهْدِكَ مَنْ هَدَكَ عَنْ
بَيِّنَةٍ وَيُخَيِّئَ مَنْ حَتَّى
عَنْ بَيِّنَةٍ ط
(الانفال - ۸، ۹، ۱۰)

تاکہ جسے ہلاک ہونا ہے حجت و بیکہ
کر ہلاک ہو اور جسے زندگی حاصل
کرنی ہے وہ حجت و بیکہ کر زندگی
حاصل کرے۔

اس تفصیل سے واضح ہوا کہ شریعت انسان کے لیے کوئی ادبیری اور انوکھی چیز
نہیں ہے۔ بلکہ یہ عہدِ فطرت کے ادبیر ایک دوسرا میثاق ہے جس نے سابق میثاق
کو مزید موثکہ و موثق کر دیا ہے۔ جس سے گمراہی کی ہر راہ مسدود ہو گئی ہے دوسرے لفظوں
میں اس کو یوں کہیے کہ شریعت کی حیثیت انسان کے لیے تاریکی کے ادبیر روشنی کی نہیں، بلکہ روشنی
کے ادبیر روشنی کی ہے۔ جیسا کہ سورۃ نور میں ارشاد ہے: نُورٌ عَلَى نُورٍ (النور: ۲۴)۔
در روشنی کے ادبیر روشنی!) اس سے انسان کا باطن اور ظاہر، دونوں جگمگاتے ہیں اس
کی تمثیل قرآن مجید میں یوں بیان ہوئی ہے:

اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ط
مِثْلُ نُورِ كَمِشْكَاةٍ فِيهَا
مِصْبَاحٌ ط فِي زُجَاجَةٍ ط
الزُّجَاجَةُ كَأَنَّهَا كَوْكَبٌ
دُرِّيٌّ يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ
مُبَارَكَةٍ زَيْتُونَةٍ لَا شَرْقِيَّةٍ

اللہ ہی آسمانوں اور زمین کی روشنی ہے
دل کے اندر اس کے نورِ ایمان کی تمثیل
یوں ہے کہ ایک طاق ہو جس میں ایک
چراغ ہو، چراغ ایک شیشہ کے اندر
ہو، شیشہ ایک چمکے تارے کی مانند
ہو۔ چراغ ایک ایسے شاداب درخت

وَلَا غَرْبِيَّةَ لَكُمْ ذِيْتُهُا

يُضِيءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ

نَارٌ لَّ نُوْرٌ عَلَى لُحُوْدٍ

(النور - ۲۴ : ۲۵)

زیتون کے روغن سے جلایا جاتا ہو جو

مشرق ہو نہ غربی ہو۔ اس کا روغن

اتنا شفاف ہو کہ گویا آگ کے چھوٹے

بغیر ہی بھڑک اٹھے گا۔ روشنی کے اوپر روشنی

شرعیات کے عہدِ میثاق ہونے کا ذکر قرآن میں اتنی کثرت سے ہوا ہے کہ اس کے حوالے نقل کرنا تحصیلِ حاصل ہے۔ بعض عظیم سورتوں کا تو موضوع ہی اس میثاق کی عظمت و اہمیت اور اس کی ذمہ داریوں کی توضیح و تفصیل ہے۔ جس سے معلوم ہوتا ہے کہ پوری وفاداری کے ساتھ اس میثاق کی پابندی ہی پر بندوں کی دنیا اور آخرت، دونوں کی فلاح کا انحصار ہے۔ اس میثاق میں اللہ تعالیٰ نے بندوں کے حقوق اور فرائض، دونوں تفصیل سے بیان کر دیے ہیں۔ جس سے واضح ہوتا ہے کہ بندے اپنے فرائض اگر وفاداری سے پورے کریں گے تو لازماً وہ اپنے حقوق اللہ تعالیٰ سے حاصل کریں گے، دنیا میں بھی اور آخرت میں بھی، اور اگر اس کی خلاف ورزی کریں گے تو اس بے وفائی کی سزا اس عالم میں بھگتیں گے اور آخرت میں بھی۔

سورہ مائدہ میں اس میثاق کا ذکر اس طرح ہوا ہے :

اور اپنے اوپر اللہ کے فضل کو اور اس

کے اس میثاق کو یاد رکھو جو اس نے تم

سے لیا جب کہ تم نے اقرار کیا کہ ہم نے

مانا اور اطاعت کی اور اللہ سے ڈرتے

رہو۔ بے شک اللہ سمیعوں کے بھیدل

سے بھی باخبر ہے۔

فَاذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ

وَمِيثَاقَهُ الَّذِي وَاثَقَكُمْ

بِهِ إِذْ قُلْتُمْ سَمِعْنَا

وَاطَعْنَا وَالْقُوا اللَّهَ طَائِعًا

اللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ

(المائدة - ۵ : ۷)

اس آیت میں 'نِعْمَةَ اللَّهِ' سے مراد شریعتِ الہی ہے جو سب سے بڑے

فضل کی حیثیت سے اس امت کو حاصل ہوئی اور بیثاق سے مراد وہ عہد و پیمانے ہیں جو اس شریعت پر پوری راست بازی اور کامل وفاداری سے عمل کرنے اور عمل کرانے کا لیا گیا اور پوری امت نے 'سمعنا و اطعنا' کہہ کر اس عہد کی پابندی کا اقرار کیا۔ اگرچہ یہ اقرار اول اول امت کے ہر اول دستہ یعنی حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم اجمعین ہی نے کیا، اس لیے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ابتدائی مخاطب ہی تھے، لیکن ہم بھی اس عہد و اقرار میں برابر کے شریک ہیں اگر ہم ان مقدس اسلاف کے خلف ہونے کے مدعی ہیں اور اس شرف سے محروم ہونے کے لیے تیار نہیں ہیں۔

وفاداری بشرط استواری:

اس دوسرے بیثاق کی ذمہ داریوں کو ٹھیک ٹھیک ادا کرنا کوئی سہل بازی نہیں ہے۔ یہ بڑے جان جوکم کا کام ہے۔ اس میں ہر قدم پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے امتحان ہیں جن سے صرف وہی عہدہ برآ ہوتے ہیں جن کو توفیق الہی کا بدرقہ حاصل ہو۔ اس بیثاق کا صحیح صحیح حق ادا کرنے کے لیے اس حقیقت کو ہر وقت مستحضر رکھنا ضروری ہے کہ یہ حق صرف چند رسوم ادا کرینے سے پورا نہیں ہوتا، بلکہ پوری صداقت اور پوری عزیمت کے ساتھ اللہ اور اس کے رسول کے ہر حکم کی تعمیل اس کی شرط اول ہے اگرچہ اس راہ میں جان و مال اور کنبہ و خاندان، ہر چیز کو قربان کر دینا پڑے۔ ہم سے پہلے اللہ تعالیٰ نے جن قوموں سے بیثاق لیا جب انہوں نے محض شریعت کے چند رسوم ادا کر کے اس کے وفاداروں میں نام لکھوانے کی کوشش کی تو اس نے ان کو ٹھکرا دیا کہ اللہ تعالیٰ کو ایسے نام نہاد مدعیان وفاداری کی ضرورت نہیں ہے۔ چنانچہ یہود و نصاریٰ، دونوں کو مخاطب کر کے فرمایا کہ:

لَيْسَ الْبِرَّ أَنْ تُوْتُوا

خدا کے ساتھ وفاداری محض یہ نہیں ہے

وَجُوهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَ
 الْمَغْرِبِ وَالْكَعْبَةِ الْبُرْ
 مَنْ أَمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ
 وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ
 وَآتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي
 الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ
 وَابْنَ السَّبِيلِ وَالسَّائِلِينَ وَ
 فِي الرِّقَابِ ۖ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ
 وَآتَى الزَّكَاةَ ۖ وَالْمُوفُونَ
 بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُوا ۖ
 وَالصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ
 وَحِينَ الْبَأْسِ ۗ أُولَٰئِكَ
 الَّذِينَ صَدَقُوا ۗ وَأُولَٰئِكَ
 هُمُ الْمُتَّقُونَ ۝

(البقرة - ۲ : ۱۷۷)

کہ تم مشرق اور مغرب کی طرف رخ
 کر لو، بلکہ وفاداری ان کی وفاداری
 ہے جو اللہ پر، یومِ آخرت پر، فرشتوں
 پر، کتاب پر اور نبیوں پر صدق دل سے
 ایمان لائیں اور اپنے مال اس کی محبت
 کے باوجود قربت مندوں، یتیموں، مسکینوں
 مسافروں، سالکوں اور گردنیں چھڑانے
 پر خرچ کریں اور نماز قائم کریں اور زکوٰۃ
 ادا کریں۔ جب معاہدہ کر لیں تو اپنے
 عہد کو پورا کرنے والے ہوں۔ خاص کر
 وہ لوگ جو فقر و فاقہ، تکالیفِ جسمانی اور
 جنگ کے اوقات میں ثابت قدم رہنے
 والے ہوں۔ یہی لوگ ہیں جنہوں نے
 راست بازی دکھائی اور یہی لوگ ہیں جو
 سچے متقی ہیں۔

آیت کی تفسیر:

اس آیت نے اللہ تعالیٰ کے ساتھ سچی وفاداری کے تمام تقاضے پوری وضاحت
 سے بیان کر دیے ہیں۔ اس وجہ سے ہم اس کے بعض اہم اجزاء کی شرح کر کے
 ان کا مفہوم اچھی طرح واضح کر دینا چاہتے ہیں تاکہ اوپر ہم نے جن باتوں کی طرف
 اشارہ کیا ہے ان میں سے ہر بات، قرآن کی روشنی میں مبسوط ہو جائے۔

اس آیت میں لفظ 'بِئْرًا' جو آیاتہ اس کا ترجمہ عام طور پر ہمارے مترجم نہیں کرتے ہیں۔ لیکن یہ اس لفظ کا ادھورا ترجمہ ہے، جس سے اس کا پورا مفہوم ادا نہیں ہوتا۔ قرآن اور کلام عرب میں اس لفظ کے مواقع استعمال سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کا صحیح مفہوم 'وفاداری' ہے۔ ہم نے اپنی تفسیر — تدبیر قرآن — میں اس کی تحقیق بیان کی ہے۔ اس مادے سے لفظ 'بِئْرًا' بھی ہے جس کے معنی 'بِئْرًا' اور فرماں بردار کے ہیں، مثلاً 'بِئْرًا بِوَالِدَيْهِ' اس بیٹے کو کہیں گے جو اپنے ماں باپ کا نہایت وفادار اور ان کے حقوق ادا کرنے والا ہو۔ اسی طرح 'بِئْرًا' اللہ تعالیٰ کی صفت کے طور پر بھی استعمال ہوا ہے اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں سے جو عہد و پیمان اور جو وعدے کیے ہیں وہ سب ایک دن لازماً پورے کرنے والا ہے۔

اس روشنی میں 'لَيْسَ الْبِرَّ أَنْ تُوَدُّوا' کا مطلب یہ ہوگا کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ وفاداری کا حق صرف اتنے سے ادا نہیں ہو جاتا کہ رخ مشرق کی طرف کر لیا۔ یہ تو محض دین کے ظواہر ہیں۔ اصل وفاداری اور دین داری تو ان لوگوں کی ہے جو اللہ پر روزِ جزا و سزا پر، فرشتوں پر، کتابِ الہی پر سچا اور پکا ایمان لائیں اور ساتھ ہی قرابت مندوں، یتیموں، مسکینوں، مسافروں، سالوں اور غلاموں کی آزادی کے لیے اپنے مال خرچ کریں۔

یہ بات، جیسا کہ ہم نے اوپر اشارہ کیا ہے، ان یہود و نصاریٰ کو مخاطب کر کے فرمائی گئی ہے جن کے ہاں ایک خاص دور میں یہ بحث کہ 'قبلہ مشرق کی طرف ہے یا مغرب کی طرف'، اس زبردستی سے چھڑی ہوئی تھی کہ گویا تمام دین کا انحصار بس اسی چیز پر ہے درآنحالیکہ دین کی بنیادی باتیں یعنی ایمان کے تقاضوں اور اس کے عملی مطالبات کا کسی کو بھی احساس نہیں تھا۔ ان کو مخاطب کر کے تنبیہ فرمائی گئی کہ

نادانو، ان ظاہری رسم واریوں سے خدا کی وفاداری کا حق ادا نہیں ہوتا۔ خدا کا حق ادا کرنے والے وہ لوگ نہیں گے جو ایمان کے حقیقی عقائدی اور عملی تقاضے پورے کرنے والے ثابت ہوں گے۔ یہ اسی طرح کی تشبیہ ہے جس طرح کی تشبیہ سیدنا مسیح علیہ السلام نے یہود کو فرمائی کہ تم پتھر کو تو چھانٹتے ہو پراونٹ کو نگل جاتے ہو، یا یہ کہ تم رکابی کو اوپر سے تو صاف کرتے ہو پر وہ انڈر لوٹ کے مال سے بھری ہوئی ہے۔

یہاں یہ بات نگاہ میں رکھنے کی ہے کہ ایمان کے عملی تقاضوں میں سے سب سے پہلے انفاق کا ذکر آیا ہے حالانکہ قرآن کا طریقہ یہ ہے کہ ایمان کے بعد وہ بالعموم نماز کا ذکر کرتا ہے، لیکن یہاں نماز کا ذکر مؤخر ہو گیا ہے۔ پھر مزید قابلِ توجہ بات یہ ہے کہ ایتائے مال کے ساتھ ایتائے زکوٰۃ کا ذکر الگ ہوا ہے۔ جس سے معلوم ہوتا ہے کہ مسلمان کے مال میں اللہ تعالیٰ کا حق صرف زکوٰۃ ہی نہیں، بلکہ اس کے علاوہ بھی ہے اور وفاداری کا مقام حاصل کرنے کے لیے اس کو ادا کرنا بھی ضروری ہے۔

یہ پہلو خاص اہمیت رکھنے والے ہیں اس وجہ سے ہم بالاختصار ان کی وضاحت کی کوشش کریں گے۔

اس میں شبہ نہیں کہ یہاں ایتائے مال کا ذکر اقامتِ صلوة پر مقدم ہے جو بظاہر قرآن کے معروف اسلوب کے خلاف ہے۔ لیکن اس کی ایک خاص وجہ ہے۔ وہ یہ کہ یہاں بتانا یہ مقصود ہے کہ مومن کو اللہ تعالیٰ کی کامل وفاداری کا مرتبہ و مقام کس طرح حاصل ہوتا ہے؟ اس سوال کا واحد جواب، قرآن کی روشنی میں، یہی ہے کہ یہ مرتبہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں محبوب مال کے انفاق سے حاصل ہوتا ہے۔ چنانچہ دوسرے مقام میں ارشاد ہے:

لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ (ال عمران - ۹۲)

تم خدا کی وفاداری کا درجہ ہرگز نہیں حاصل کر سکتے جب تک ان چیزوں میں سے نہ خرچ کرو جن کو تم محبوب رکھتے ہو۔ بالکل یہی بات یہاں 'وَ اتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ'

کے الفاظ سے فرمائی ہے۔ یعنی وہ اپنے مال، ان کے محبوب ہونے کے باوجود، اللہ کی راہ میں خرچ کرتے ہیں۔ مال کے محبوب ہونے کے کئی پہلو ہو سکتے ہیں۔ ایک تو یہ مال بجائے خود اعلیٰ اور قیمتی ہو، دوسرا یہ کہ زمانہ ایسا ہو کہ اس میں وہ مال کیاب ہو۔ مثلاً زمانہ قحط یا گرانی کا ہو۔ تیسرا یہ کہ آدمی کو خود اس مال کی احتیاج ہو، لیکن وہ اپنی ضرورت پر اللہ کے دوسرے بندوں کی ضرورت کو ترجیح دے: **يُوَفِّرُونَ عَلَىٰ الْفُسْهَدِ** **وَلَوْ كَانَتْ بِهَدٍ خَصَاصَةً** (المحشر - ۹۱، ۹۲) (وہ دوسروں کو اپنے اد پر ترجیح دیتے ہیں اگرچہ انہیں خود احتیاج ہو)۔ یہاں اعلیٰ حبیبہ کے الفاظ ان تمام پہلوؤں پر حاوی ہیں۔

دوسرا سوال کہ کیا زکوٰۃ کے علاوہ مسلمان کے مال میں اللہ تعالیٰ کے کچھ اور حقوق بھی ہیں جن کا ادا کرنا مرتبہ پر وفا حاصل کرنے کے لیے ضروری ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ زکوٰۃ مسلمان کے مال میں سے وہ کم سے کم مطالبہ ہے جس کا پورا کرنا اسلامی حکومت کی گرفت سے بچنے کے لیے ضروری ہے۔ یہ مطالبہ پورا کر دینے کے بعد حکومت اس سے کوئی تعرض نہیں کرے گی لیکن اللہ تعالیٰ کا مطالبہ بندوں سے صرف زکوٰۃ کا نہیں ہے بلکہ انفاق کا ہے جو تبراً بھی ہو اور علانیہ بھی۔ اقراض کا مطلب یہ ہے کہ اگر ملت کو کوئی ناگہانی ضرورت یا حالت جنگ یا قحط یا کوئی آفت کے باعث کوئی ناگزیر حاجت پیش آجائے تو لوگ اپنے مال اللہ کی راہ میں دل کھول کر خرچ کریں۔ اللہ تعالیٰ اس کو اپنے ذمہ قرض کی حیثیت سے قبول فرمائے گا اور قیامت میں اس کو ایک عظیم خزانہ کی صورت میں واپس کرے گا بشرطیکہ یہ قرض، قرضِ حق ہو۔ اس انفاق کی آخری حد مسترد فرمادی ہے کہ اس طرح کے حالات میں آدمی اپنے اور اپنے بیوی بچوں کی ناگزیر ضروریات سے جو کچھ بچائے سب اللہ کی راہ میں خرچ کر دے۔ **وَقُلِ الْعَفْوَ** میں 'عفو' کی تفسیر

ہمارے نزدیک یہی ہے۔ یہی انفاق ان لوگوں کے شایان شان ہے جو اللہ کے وفادار اور کامل العیار بندے بنا چاہتے ہیں اور قرآن مجید کے تدبیر سے یہ حقیقت بھی واضح ہوتی ہے کہ یہی انفاق ہے جس کے صلہ میں اللہ تعالیٰ انفاق کرنے والے کو حکمت کا خزانہ بخشتا ہے جس کے بارے میں ارشاد ہے کہ **وَمَنْ يُؤْتِ**
انِحْمَتَهُ فَمَنْ دُوْنِ خَيْرٍ كَثِيْرًا ۗ وَالْبَقْرَةُ - ۲: ۲۶۹ (اور جسے حکمت ملی اسے خیر کثیر کا خزانہ ملا)۔

اس آیت میں **وَالْمُؤْتُوْنَ بِعَهْدِهِمْ** إذا عہدوا کے الفاظ بھی خاص طور پر غور کرنے کے ہیں۔ اوپر کی باتیں تو فعل کے صیغوں میں بیان فرمائیں، لیکن ایفائے عہد کو صفت کے صیغہ سے بیان کیا اس کی وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ وفاداری کا حق ٹھیک ٹھیک وہی لوگ ادا کر سکتے ہیں جن کے اندر ایفائے عہد کی خصلت صفت موجود ہو۔ وہ جب کبھی بھی کسی سے کوئی عہد کر بیٹھتے ہوں تو اس کے ایفاء کو اپنی فتوت کا لازمی تقاضا اور اپنی حمیت کا ایک واجب مطالبہ سمجھتے ہوں۔ اس حقیقت کا اظہار إذا عہدوا کے الفاظ سے ہو رہا ہے یعنی جب وہ کوئی عہد کر بیٹھتے ہیں تو قول مرواں جان دارد کے مصداق اس کے لیے جان لڑا دیتے ہیں۔ ظاہر ہے کہ اپنے عام وعدوں کے معاملہ میں جن کا کردار یہ ہوگا وہ اللہ تعالیٰ سے کیے ہوئے عہد کے معاملہ میں کبھی کسی کمزوری کو گورا کرنے کے لیے تیار نہیں ہو سکتے۔

وَالصّٰبِرِيْنَ فِي الْبٰسٰءِ وَالصّٰرِيْ وَحِيْنَ الْبٰسِ
 اس ٹکڑے کا عطف ہے تو **وَالْمُؤْتُوْنَ بِعَهْدِهِمْ** ہی پر لیکن صفت صبر پر خاص طور پر زور دینے کے لیے اس کو حالت نصب میں کر دیا ہے جس سے اس کے معنی میں یہ اضافہ ہو جائے گا کہ اللہ تعالیٰ کی وفاداری کا حق ادا کرنے والے فاعل

پلوچہ وہ لوگ ہوں گے جو فقر و فاقہ، جسمانی تکلیف اور جنگ کے مصائب کے مقابلہ میں ثابت قدم رہنے والے ہوں گے۔

یہی بات اس باب کی آخری بات ہے۔ ظاہر ہے کہ جب وفاداری بشرط استواری مطلوب ہے، جس کے بغیر ایمان، ایمان نہیں، بلکہ صریح نفاق ہے تو اس کے لیے سب سے بڑی شرط صبر یعنی عزمیت و استقامت ہی ٹھہرے گی۔ اللہ تعالیٰ نے منافقین کو مخاطب کر کے سزائش کی ہے کہ کیا تم نے یہ گمان کر رکھا تھا کہ تم ایمان کا دعویٰ کر کے اپنے کو اہل ایمان میں شمار کر لو گے اور تمہارے جھوٹے اور پتے میں امتیاز کے لیے اللہ تعالیٰ تمہیں کسی امتحان میں نہیں ڈالے گا؛ مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے ہاں ہر تدعی کے لیے جگہ نہیں ہے۔ اس کے ہاں شرفِ بارہا پی صرف انہی کو حاصل ہوگا جو ہر قسم کے امتحانوں سے گزر کر یہ ثابت کر دیں گے کہ انہوں نے 'سمعنا و اطعنا' کا جو عہد کیا ہے اس میں وہ بالکل پتے اور پکے ہیں۔ سنرمایا کہ 'أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا' یہ لوگ ہیں جو اپنے رب کے ہاں راست باز ٹھہریں گے اور 'أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ' اور یہی لوگ ہیں جو اس کی نگاہوں میں حقیقی متقی ہیں۔

حمیت، حمایت اور جہاد

ایمان کے لازمی تقاضوں میں سے یہ بھی ہے کہ آدمی کے اندر اللہ تعالیٰ اور اس کے دین کے لیے حمیت، حمایت اور جہاد کا جذبہ ہو۔ یہی چیز اس کے ایمان کی صداقت کی شہادت ہے۔ اگر کسی کے اندر یہ جوہر نہ ہو اور وہ ایمان کا مدعی ہو تو اس کا دعویٰ معتبر نہیں ہے، بلکہ اغلب یہ ہے کہ ایسا شخص منافق ہے۔

اللہ تعالیٰ اگرچہ کسی کی حمیت و حمایت اور اس کی تائید و نصرت کا محتاج نہیں ہے، وہ اپنی ذات میں مستغنی اور سب سے بے نیاز ہے، لیکن اس نے اپنے دین کے معاملے میں یہ سنت ٹھہرائی ہے کہ بندوں کے دلوں میں وہ اس کو زبردستی نہیں اتارتا، بلکہ اس کے رد و قبول کو اس نے کلیتاً ان کے انتخاب و اختیار پر چھوڑا ہے، اگر وہ اپنی پسند سے اس کو اختیار کرنے اور اس کو پروان چڑھانے کے لیے قربانیاں پیش کرتے ہیں تو ان کی اس قدر دانی کو قبول فرماتا اور ان کے دین کو دنیا اور آخرت، دونوں میں ان کے لیے مٹھر بناتا ہے۔ اور اگر وہ اس کو رد کر دیتے ہیں یا اس کے مدعی تو بن بیٹھتے ہیں، لیکن اس کا حق ادا کرنے کا حوصلہ نہیں کرتے تو وہ ان کے لیے سببِ خیر نہیں بنتا، بلکہ دنیا اور آخرت دونوں میں موجبِ خسران و وبال بن جاتا ہے۔ اسی طرح کے لوگوں کے بارے میں قرآن نے

وَبِأَنفُسِكُمْ وَالْغَضَبِ مِنِّي وَاللَّهِ ذُرِّيَةُ الْقَبْرِ - ۲ : ۶۱ (اور وہ خدا کا غضب لے کر لوٹے)

کے الفاظ سے تعبیر فرمائی ہے، یعنی جس کے دروازے سے ان کو سب سے بڑی سرفرازی لے کر لوٹنا تھا، وہاں سے وہ سب سے بڑا غضب لے کر لوٹے۔

دین کے ساتھ تعلق کی یہ نوعیت متقاضی ہوتی کہ آدمی کے اندر اسی کے لیے حمیت اور حمایت کا جذبہ اور اس کی سر بلندی و سرفرازی کا بیا پر زندہ رہنے والا ولولہ ہو۔ یہی حمیت و حمایت اور یہی ولولہ درحقیقت اللہ تعالیٰ کی مدد و نصرت ہے جو اس کو باوجود ہر چیز سے بے نیاز ہونے کے بہت محبوب ہے اور وہ اپنے ان بندوں کو سب سے زیادہ عزیز رکھتا ہے جو اس متاعِ عزیز کا نذرانہ اس کے حضور میں سب سے بڑی مقدار میں پیش کرنے کا حوصلہ کرتے ہیں۔

حمیت، حمایت اور جہاد، یہ تینوں چیزیں بتدریج ایک دوسری سے ظہور میں آتی ہیں اور ان کے اندر باہم دگر نہایت گہرا معنوی تعلق ہے، اس وجہ سے ہم ان تینوں پر اس باب میں یک جا بحث کریں گے۔

حمیت

ہر وہ شخص جس کے اندر فتوت، یعنی جس کی جوانی میں جبراً مردی، ہوگی لازماً اس کے اندر حمیت بھی ہوگی۔ حمیت کا مطلب یہ ہے کہ ایسا شخص ظلم اور مظلومی، جبر اور مجبوری، حق اور باطل کی کسی آدیزش میں خواہ وہ چھوٹی ہو یا بڑی، بے تعلق، سرد مہر اور خاموش متاثر نہ بن کر نہیں رہ سکتا، بلکہ وہ لازماً، اپنی استطاعت کے حد تک، مظلوم اور کمزور کا ساتھ دے گا اور جابر و ظالم کا ہاتھ پکڑے گا، اگرچہ اس میں خود اس کی زندگی خطرے میں پڑ جائے۔

اگر کوئی شخص اس جذبہ سے عاری ہے تو وہ انسانیت سے عاری ہے۔ اس فتوت و حمیت کی بہترین مثالیں سیدنا موسیٰ علیہ السلام کی زندگی میں ملتی ہیں۔ انہوں نے ایک مظلوم اسرائیلی کو ایک قبیلے کے ہاتھوں پٹختے دیکھا تو اس کو ایک پرایا جھگڑا سمجھ کر وہاں سے گزر نہیں گئے، بلکہ مظلوم کی حمایت کے لیے فوراً سینہ سپر ہو گئے۔ پھر جب وہ ظالم بالکل غیر ارادی طور پر ان کے گھونٹے سے ڈھیر ہو گیا تو اس حادثہ پر ان کو نہایت افسوس ہوا، اور انہوں نے صدقِ دل سے توبہ کی اس لیے کہ ان کے پیشِ نظر صرف مظلوم کی حمایت تھی، ظالم کو قتل کر دینا نہیں تھا، حمیت اگر مجرّد خاندانی اور نسلی عصبیت پر مبنی ہو تو وہ حق و باطل کے امتیاز سے عاری ہوتی ہے، لیکن جو حمیت، حق کے منبع سے ظہور میں آتی ہے وہ کسی ادنیٰ تجاوز کو بھی گوارا نہیں کرتی، اگرچہ وہ بلا ارادہ ہی واقع ہو گیا ہو۔ چنانچہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کو اس کا افسوس ہوا اور اللہ تعالیٰ نے ان کے اس افسوس کو پسند کیا اور ان کی توبہ قبول فرمائی۔ اس طرح کا واقعہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کو دوسرے روز بھی پیش آیا۔ وہ شہر میں نکلے تو دیکھا کہ وہی اسرائیلی جو پہلے روز کے واقعہ کا سبب ہوا تھا، آج ایک دوسرے قبیلے سے الجھا ہوا ہے۔ یہ دیکھ کر بھی ان کی حمیت میں حرکت پیدا ہوئی، لیکن اب کے اس کا رخ اور

تھا۔ انہوں نے اندازہ فرمایا کہ اگرچہ اسرائیلی ان کا بھائی ہے، لیکن وہ شریک اور دنگی آدمی ہے۔ اس کو ڈانٹا اور آگے بڑھے کہ اس کو اس کے شر سے روکیں۔ اپنے بھائی کو اس کے غلط اقدام سے روکنا بھی درحقیقت اس کی مدد اور صحیح فتوت کا تقاضا ہے، لیکن اکثر لوگ اس حقیقت سے آشنا نہیں ہیں۔ ہمارے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مرتبہ فرمایا کہ 'اَنْصُرْ اَخَاكَ ظَالِمًا اَوْ مَظْلُومًا' (اپنے بھائی کی مدد کرو، خواہ وہ ظلم کر رہا ہو یا مظلوم ہو)۔ کسی نے سوال کیا کہ یا رسول اللہ! اگر مظلوم ہو تب تو اس کی مدد سچا ہے، لیکن اگر وہ ظلم کر رہا ہو تب اس کی مدد کس طرح کی جائے؟ ارشاد ہوا کہ اس کو اس ظلم سے روکو، یہی اس کی مدد ہے۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اس موقع پر اسی دوسری شکل میں اپنے بھائی کی مدد کرنی چاہی، لیکن اسرائیلی نے جب دیکھا کہ حضرت موسیٰ اس کو مجرم ٹھہراتے ہوئے آگے بڑھ رہے ہیں تو اس کو ڈر ہوا کہ کہیں ان کا بے پناہ گھونسا آج اس پر نہ پڑ جائے۔ یہ خیال کر کے وہ چلا آیا: "معلوم ہوتا ہے کہ کل تم نے جس طرح ایک قبیلے کو قتل کیا ہے اسی طرح آج مجھے ہلاک کر دینا چاہتے ہو!" ساتھ ہی کھینوں کی طرح یہ طعنہ بھی دے دیا کہ "تم بنا تو چاہتے ہو اصلاح کرنے والے، لیکن تمہاری یہ روش مفسدوں کی ہے" اسرائیلی کے اس کینہ پن کے سبب قبیلے کے قتل کا راز فاش ہوا اور فرعون کی حکومت حضرت موسیٰ کی جان کے درپے ہو گئی جس کے نتیجے میں آپ کو گھر در چھوڑنا پڑا۔

بظاہر دیکھیے تو حضرت موسیٰ علیہ السلام کی حمیت و فتوت ان کو بڑی مہنگی پڑی، اس لیے کہ اس کے نتیجے میں انہیں ہجرت پر مجبور ہونا پڑا، لیکن فتوت کی راہ میں یہ قربانی ایک معمولی قربانی ہے۔ اللہ کے جن بندوں کو یہ توفیق ملتی ہے زندگی کی اصلی منزل درحقیقت

انہی کو ملتی ہے اور اس کی راہ میں وہ سب کچھ قربان کر دیتے ہیں۔

اسی طرح کا امتحان حضرت موسیٰؑ کو مدین پہنچ کر پیش آیا۔ وہاں وہ مدین کے کنوے پر بیٹھ گئے۔ کچھ نہیں پتہ کہ اب کہاں جائیں اور کس سے منزل کا نشان معلوم کریں۔ ایسی صورت حال میں آدمی اپنی ہی فکر سے فارغ نہیں ہوتا چہ جائیکہ وہ دوسروں کے قضیے نیٹرنے کی کوشش کرے، لیکن حضرت موسیٰؑ کی فتوت و مروت اس بے بسی میں بھی پوری طرح بیدار رہی۔ انہوں نے دیکھا کہ چرواہے اپنی اپنی بکریوں کو پانی کے ڈول بھر بھر کے پلا رہے ہیں اور دو لڑکیاں اپنے ریوڑ کو روک کے کھڑی ہیں۔ ان کی اس بے بسی پر ان کو ترس آیا۔ پوچھا، ”بیسیو! تمہارا ماجرا کیا ہے؟ تم کیوں دوڑ کھڑی ہو؟“ وہ بولیں کہ ”ہمارا باپ بوڑھے ہیں، بکریوں کی چرواہی ہمیں کرنی پڑ رہی ہے۔ ہمارے لیے چرواہوں کی اس بھیڑ میں گھسنا ممکن نہیں، مجبوراً ہمیں اس وقت تک انتظار کرنا پڑتا ہے جب تک چرواہے فارغ ہو کر یہاں سے چلے نہ جائیں۔ جب وہ چلے جاتے ہیں تب ہماری باری آتی ہے۔“ یہ سن کر حضرت موسیٰؑ اٹھے، ڈول ہاتھ میں لیا اور اپنے مضبوط بازوؤں سے پانی بھر بھر کے نکالا، ان کی بکریوں کو پلایا اور پھر جا کر اس درخت کے نیچے بیٹھ گئے جس کے نیچے سے اٹھے تھے۔ اس دوران میں ایک لفظ بھی ان کی زبان سے اپنی غربت و مسافت کے بارے میں نہیں نکلا۔ بس یہ دعا زبان پر جاری ہوئی کہ ”رَبِّ اِنِّیْ بِمَاۤ اَسْـَٔلُکَ اِنِّیْ مِنْ خَیْرِ فَتَّیْرُوْا“ (القصص - ۲۸: ۲۴) اے میرے رب! جو خیر کی اس وقت تو میرے لیے اتارے، میں اس کا حاجت مند ہوں۔ اس کے متوڑی ہی دیر

بعد یہ راز ان پر کھل گیا کہ جہاں ان کو جانا تھا وہ منزل آگئی۔ ان کی جس حمیت و فتوت نے ان کو گھر سے نکالا ہی نے ان کو منزل کا سرخ دیا۔ اللہ تعالیٰ کے سوا یہ شان کون دکھا سکتا ہے! جو لوگ اپنے اندر اس روح ملکوتی کو بیدار رکھتے ہیں وہ اسی طرح تمنائات سے دوچار ہوتے اور پھر اسی طرح ان سے سرخرو ہو کر نکلتے ہیں، لیکن اس بھید سے ڈان

بہت محوڑے لوگ ہیں۔

اسی روح کو بیدار رکھنے کے لیے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ ہدایت فرمائی ہے کہ :
من رأى منك منكراً، اگر تم میں سے کوئی شخص شریعت اور فطرت
فاستطاع ان یغیرہا کے معروث کے خلاف کوئی بات دیکھے اور
بیدہاً فلیغیرہا بیدہاً وہ اس کی اصلاح کا اختیار رکھتا ہو تو چاہے
فان لم یستطع، کہ وہ اس کی اصلاح کر دے اور اگر اختیار نہ
فلسانہ۔ فان لم اس کی طاقت بھی نہ رکھتا ہو تو وہ دل سے
یستطع، فبقلبه وذاتک لے ناگوار جانے یعنی اس سے اپنے آپ کو
اضعت الایمان۔ دور رکھے، اور یہ ایمان کا ادنیٰ ترین مقام ہے۔

اس حدیث کے آخری الفاظ خاص طور پر نگاہ میں رکھیے جو شاہد ہیں کہ جو شخص کسی
منکر کے معاملہ میں اتنی حمیت وغیرت بھی اپنے اندر نہیں رکھتا کہ کم از کم دل ہی میں
اس سے بیزار اور اپنی ذات کی حد تک اس سے محنت رہے تو وہ ایمان سے عاری ہے۔
اس حمیت ہی کو زندہ رکھنے کے لیے اللہ تعالیٰ نے اہل ایمان کو یہ ہدایت فرمائی ہے
کہ جس سوسائٹی کو وہ دیکھیں کہ اس کے اندر اللہ تعالیٰ کی باتوں اور اس کے حکموں کی
عملاً یا قولاً بے حرمتی کی جاتی ہے اس سے دور رہیں :

إِذَا سَمِعْتُمْ آيَاتِ اللَّهِ يُكْفَرُ بِهَا وَيُجَاهِلُونَ بِهَا وَتَقَعُوا مَعَهُمْ
جب تم سناؤ کہ آیاتِ الہی کا انکار کیا جا رہا ہے اور ان کا مذاق اڑایا جا رہا ہے تو
تم ان کے ساتھ نہ بیٹھو۔

(النساء - ۳ : ۱۴)

سنن ابن ماجہ، کتاب الفتن، باب الامر بالمعروف والنہی عن المنکر

ایسے لوگوں کے اندر عزت و شرف کا طلب گار بن کر جانا تو درکنار اگر آدمی بھول کر بھی چلا جائے تو چاہیے کہ یاد آتے ہی وہاں سے دامن چھڑ کر مٹھ کھڑا ہوا۔ اللہ تعالیٰ کے نزدیک اس کی باتوں کا مذاق اڑانے والے اپنی جانوں پر ظلم ڈھانے والے ہیں چنانچہ

قرآن مجید میں ہدایت ہے :

فَلَا تَقْعُدُوا بَعْدَ الذِّكْرِى

تو یاد آنے کے بعد ان لوگوں کے

ساتھ نہ بیٹھو!

مَعَ الْمُتَوَمِّرِ الظَّالِمِينَ

والانعام - ۶ : ۶۸

اس آیت سے دو باتیں بالکل واضح طور پر نکلتی ہیں۔ ایک یہ کہ ایسے لوگوں کے اندر آدمی ان کا ساتھی اور ہم مشرب بن کر نہیں جاسکتا۔ اگر جاسکتا ہے تو یا تو مقصد اصلاح سے جا سکتا ہے یا بھول کر۔ دوسرے یہ کہ اگر کوئی شخص ان کا ساتھی بن کر ان کے ساتھ بیٹھتا ہے تو وہ انہی میں سے ایک ہے اور اس کا حشر انہی کے ساتھ ہوگا۔

ایک روایت میں یہ بات بیان ہوئی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرشتوں کو حکم دیا کہ وہ جا کر کسی بستی کو الٹ دیں۔ فرشتوں نے عرض کیا کہ باری تعالیٰ، اس میں تیرا فلاں نیک بندہ بھی ہے۔ حکم ہوا کہ اس کے سمیت بستی کو الٹ دو، اس لیے کہ اس کا چہرہ بھی میرے دین کی بے حرمتی پر متمایا نہیں۔ حدیث ملاحظہ ہو :

حضرت جابر سے روایت ہے کہ رسول اللہ

عن جابر، قال : قال رسول الله

صلى الله عليه وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے

صلى الله عليه وسلم : ادھی

جبریل علیہ السلام کو حکم بھیجا کہ فلاں بستی کو

الله عز وجل الٹ جبریل

اس کے باشندوں سمیت الٹ دو۔ جبریل

عليه السلام ان اقلب مدينة

نے عرض کیا کہ اے رب! اس میں تو

كذا وكذا باهلها۔ فقال :

تیرا فلاں بندہ بھی ہے جس نے کبھی ایک

يادب! ان فيهم عبدك

فلا تألم يعصك طرفنة
 عین۔ قال: فقال: اقلبها عليه
 وعلیه فان وجهه لم
 يتغيرنى ساعة قط۔
 لمحہ کے لیے بھی تیری نافرمانی نہیں کی۔ حکم
 ہوا کہ اس پر اور تمام دوسروں پر اس کو
 الٹ دو کیونکہ اس شخص کا چہرہ کبھی میرے
 دین کی بے حرمتی کے لیے بھی تمٹمایا نہیں۔

اس سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کی نظروں میں ان لوگوں کی رسمی فرض داری کی کوئی
 قدر و قیمت نہیں ہے جن کے اندر دین کے لیے غیرت و حمیت نہیں ہے۔ اللہ تعالیٰ
 غیور ہے، وہ غیرت سے خالی لوگوں کے رسمی تحفوں کو قبول نہیں کرتا۔

حمایت

حمیت کا لازمی تقاضا ہے کہ اس سے حق کی حمایت و نصرت ظہور میں آئے۔ یہی
 چیز اس کے وجود کی شہادت ہے اور یہی، جیسا کہ ادپر ہم نے عرض کیا، اس کے پرکھنے
 کے لیے کسوٹی بھی ہے۔ اسی سے اندازہ ہوتا ہے کہ وہ ہے یا نہیں اور اگر ہے تو اس کے
 ضعف و قوت کا کیا حال ہے اور کس حد تک اس پر اعتماد کیا جاسکتا ہے۔

اس کا علم اس وجہ سے ضروری ہے کہ کسی اچھے معاشرے کے اندر کسی فرد کی قدر و قیمت
 کا صحیح اندازہ اس کے اس جوہر حمیت ہی سے ہوتا ہے، دوسری چیزیں ثانوی حیثیت رکھتی
 ہیں۔ ہو سکتا ہے کہ ایک شخص کے پاس مال ہو، خاندان کی وجاہت بھی ہو، صحت و قوت
 اور علم بھی ہو، لیکن اس کے اندر حمیت و قوت نہ ہو تو یہ ساری چیزیں رکھنے کے باوجود اس
 کا وجود معاشرے کے لیے بالکل بے قیمت ہے۔ اس کے برعکس ایک دوسرا شخص، اگرچہ
 ان چیزوں میں سے کوئی شے بھی اپنے پاس نہ رکھتا ہو، لیکن اس کے خون میں قوت
 کی حرارت ہو تو وہ پوری ملت کے لیے ایک دولت گرا نما یہ ہے۔ وہ تیغ کے بغیر لڑنے والا

سپاہی ہے جو اپنی قوم کے لیے ایک شکر کی حیثیت رکھتا ہے۔

اس وصف کی اس خاص اہمیت کے سبب سے اللہ تعالیٰ نے اہل ایمان کی صداقت کے لیے معیار یہ مقرر کیا ہے کہ وہ حق کی حمایت و نصرت کے لیے مال اور جان کی قربانیاں پیش کریں۔ اسی امتحان پر ان کی کامیابی اور ناکامی کا انحصار ہے۔ جو شخص اس امتحان میں کامیاب ہوا وہ مومن ہے، جو ناکام ہوا وہ منافق۔

قرآن میں یہ حقیقت یوں واضح فرمائی گئی ہے کہ اللہ تعالیٰ کسی حق کی حفاظت کے لیے کسی دوسرے کی مدد کا محتاج نہیں ہے۔ وہ ہر ظلم و تعدی کا انتقام خود لے سکتا اور ہر حق کو خود اپنے بل پر قائم کر سکتا اور برابر قائم رکھ سکتا ہے، لیکن اس کی حکمت کا تقاضا یہ ہوا کہ وہ لوگوں کو آزادی دے کر یہ امتحان کرے کہ کون اس کی مخالفت کے لیے اٹھتا ہے اور کون اس کی حمایت و نصرت کے لیے مردھڑ کی بازی لگاتا ہے۔ اس سنت

الہی کا بیان سورہ محمد میں یوں ہوا ہے :

وَلَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَآتَيْنَاكُمْ مِنْهُدًى

وَلَكِنْ تَبَيَّلُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ

مخترتہ - ۳۷ : ۳۸

یہ دیکھا کہ ایک کو دوسرے سے آزمائے۔

مطلب یہ ہے کہ کفار اور مشرکین کے مقابلہ کے لیے مسلمانوں کو جو دعوت دی گئی ہے تو اس وجہ سے نہیں کہ اللہ تعالیٰ اپنے دین کی مدد کے لیے ان کا محتاج ہے۔ وہ کسی کا محتاج نہیں ہے۔ وہ دشمنوں کے بڑے سے بڑے شکر کو خود چشم زدن میں اس طرح مٹا سکتا ہے کہ روئے زمین پر ان کا نام و نشان بھی باقی نہ رہے، لیکن اس کی حکمت کا تقاضا یہ ہوا کہ ان کے مخلص اور منافق پرکھے جائیں اور اللہ تعالیٰ ان کو اپنی تائید و نصرت سے نوازے۔ یہی امتحان ہے جس کے لیے اللہ تعالیٰ نے اہل ایمان پر یہ فرض عائد کیا ہے کہ وہ اللہ اور اس کے رسول کی مدد کریں اور یہ وعدہ فرمایا ہے کہ جو لوگ اس کی مدد کریں گے اللہ تعالیٰ

ان کی مدد فرمائے گا:

وَلِيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَن يَنْصُرُهُ
إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ ۝

اور بے شک اللہ ان لوگوں کی مدد فرمائے گا جو اس کی مدد کے لیے اٹھیں گے بے شک

(الحج - ۲۲ : ۴۰)

اللہ نہایت قوی اور غالب ہے۔

اس آیت سے یہ حقیقت بھی واضح ہوتی ہے کہ اللہ تعالیٰ اگر لوگوں کو اپنی مدد کی دعوت دیتا ہے تو اس وجہ سے نہیں کہ وہ کسی کی مدد کا محتاج ہے۔ بلکہ یہ چاہتا ہے کہ اس پر دے میں وہ اپنے ان بندوں کی مدد کرے جو اس کے دین کی نصرت کے لیے اٹھیں۔

اللہ تعالیٰ کی مدد کا سب سے بڑا مظہر اس کے رسول کی مدد ہے۔ اس لیے کہ اس کے نمائندے کی حیثیت سے وہی لوگوں کے سامنے آتا ہے۔ اس کی مدد ہی درحقیقت اللہ کی مدد ہے۔ چنانچہ ارشاد ہے:

ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُّصَدِّقٌ
مِمَّا مَعَكُمْ لَتَتُومِنَّا بِهِ
وَلَتَنْصُرُنَّهُ ط

پھر آئے گا تمہارے پاس ایک رسول،
مصدق بن کر ان پیشین گوئیوں کا جو تمہارے
پاس موجود ہیں تو اس پر ایمان لانا اور اس

کی مدد کرنا۔

(ال عمران - ۳ : ۸۱)

اس رسول کی تائید و نصرت کی صورت اور اس کے صلہ کی وضاحت ان الفاظ میں فرمائی ہے:

فَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَ
عَزَّوَجًا وَآلِهِمْ وَاتَّبَعُوا
النُّورَ الَّذِي أُنزِلَ مَعَهُ
أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ۝

تو جو اس پر ایمان لائے جنہوں نے اس کی
عزت کی، اس کی مدد کی اور اس روشنی کی
پیروی کی جو اس کے ساتھ اتاری گئی ہے
تو وہی لوگ فلاح پانے والے ہیں۔

(الاعراف - ۷ : ۱۵۷)

دوسرے درجہ میں اس مدد کے حق دار خود مسلمان آپس میں ایک دوسرے کی طرف سے ہیں۔ مسلمانوں کے درمیان چونکہ اللہ تعالیٰ کے تعلق سے اخوت کا رشتہ ہے اس وجہ سے ایک مسلمان دوسرے مسلمان کی جو مدد کرتا ہے وہ درحقیقت اللہ تعالیٰ ہی کی مدد کرتا ہے اور اس پر وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے صلہ کا حق دار ہے۔ چنانچہ کوئی مسلمان اگر دین کے معاملہ میں اپنے دوسرے مسلمان بھائی سے مدد کا طلب گار ہو تو اس پر واجب ہے کہ وہ تاحداً مکان اس کی مدد کرے اگر قدرت رکھتے ہوئے وہ اس میں کوتاہی کرے گا تو وہ اس پر دنیا میں بھی بلاست کا سزاوارا ٹھہرے گا اور آخرت میں بھی اس کے لیے جواب دہ ہوگا۔ دین میں اس کی اہمیت اس درجہ ہے کہ اسلام کے ابتدائی دور میں جو مسلمان کفار کے زوغے میں تھے ان کے متعلق یہ ہدایت فرمائی گئی کہ وہ ہجرت کر کے ایسے مقامات پر چلے جائیں جہاں ان کو توقع ہو کہ وہ اپنے دین کی حفاظت کر سکیں گے اور ساتھ ہی دوسرے مسلمانوں کو ہدایت ہوتی کہ وہ اپنے ان بھائیوں کی اس طرح مدد کریں کہ وہ اپنے پاؤں پر کھڑے ہو سکیں، اور اگر کسی مجبوری کے سبب سے وہ ہجرت نہ کر سکیں تو اس صورت میں بھی، جہاں تک ان کے دین کی حفاظت کا تعلق ہے، وہ مسلمانوں کی مدد کے حق دار ہوں گے۔ اسی طرح کے مسلمانوں کے بارے میں فرمایا ہے:

وَإِنِ اسْتَنْصَرُوكُمْ فِي الدِّينِ
فَعَلَيْكُمْ النَّصْرُ -

اور اگر وہ دین کے معاملے میں تم سے طالب مدد ہوں تو تم پر مدد واجب ہے۔

(الانفال - ۸ : ۷۲)

اس فرض کی اہمیت اسلام میں اس درجہ ہے کہ بعض شرعی مجبوریوں کے سواہن کی قرآن میں وضاحت کر دی گئی ہے، اور کوئی چیز اس کی راہ میں حائل نہیں ہو سکتی۔

جہاد

یہی مقام ہے جہاں سے یہ حمایت و نصرت جہاد فی سبیل اللہ کی شکل اختیار کرتی ہے۔ یعنی حالات کا تقاضا یہ ہوتا ہے کہ اللہ کے نیک بندے اس امر کا اہتمام کریں کہ وہ باہمی تعاون سے ایسی قوت فراہم کریں کہ دین کی راہ میں پیش آنے والی مزاحمتوں کا وہ مؤثر مقابلہ کر سکیں۔ انفرادی قوتوں سے صرف انفرادی مزاحمتوں ہی کا مقابلہ کیا جاسکتا ہے۔ مزاحمت اگر جماعتی ہو تو اس سے مقابلہ کے لیے لازماً ضرورت ہوگی کہ جماعتی قوت فراہم کی جائے۔ دنیا عالم اسباب ہے، ہر چند حق کے اندر بجائے خود بڑی طاقت مضمر ہوتی ہے، لیکن جس طرح اللہ تعالیٰ ہر طرح کی مسمرعات رکھنے کے باوجود اپنے دین کی نصرت کا کام اپنے بندوں سے لیتا ہے اسی طرح حق کی طاقت بھی اسباب کے پردے ہی سے ظاہر ہوتی ہے اور یہ سنتِ ابتلا کا لازمی تقاضا ہے جو اس کائنات میں جاری ہے اور جس کی طرف ہم نے تمہید میں اشارہ کیا ہے۔

اسی جہادی قوت کو فراہم کرنے کے لیے سیدنا مسیح علیہ السلام نے اپنے حواریوں کو دعوت دی۔ یہ دعوت اگرچہ تمام نبیوں نے دی ہے، لیکن ہم نے حضرت مسیح علیہ السلام کا حوالہ خاص طور پر دو وجہوں سے دیا ہے۔ ایک تو اس وجہ سے کہ آپ کے متعلق یہ غلط فہمی پائی جاتی ہے کہ آپ صرف پند و موعظت کے پیغمبر تھے، اپنے ساتھیوں کے اندر آپ نے اس طرح کا کوئی دلولہ نہیں ابھارا جس کا تعلق کسی نوعیت سے جنگ و جہاد سے ہو۔ دوسرے اس وجہ سے کہ قرآن نے آپ کی اس دعوت اور آپ کے ساتھیوں کے اس رویہ کو جو انہوں نے اس دعوت کے جواب میں اختیار کیا مسلمانوں کے سامنے بطور ایک اعلیٰ مثال کے پیش کیا ہے۔ چنانچہ سورہ صف میں فرمایا ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا
 أَنْصَارَ اللَّهِ كَمَا قَالَ عِيسَى ابْنُ
 مَرْيَمَ لِمُخَوَّرَاتِهِمْ مِنَ النَّصَارِيِّ
 إِلَى اللَّهِ ط قَالَ الْحَوَارِيُّونَ نَحْنُ
 أَنْصَارُ اللَّهِ فَأَمَّا مَنْ تَابَ فَمَنْ تَابَ
 مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَكَفَرَ
 تَابَ اللَّهُ لَهُ فَأَيُّهَا الَّذِينَ
 آمَنُوا عَلَى عِدَّةٍ فَاصْبِرُوا ظَهْرِي

اے ایمان والو! تم اللہ کے انصار بنو، جیسا
 کہ عیسیٰ ابن مریم نے دعوت دی حواریوں
 کو: کون میرا مددگار بنتا ہے، اللہ کی راہ میں
 حواریوں نے جواب دیا کہ ہم اللہ کے انصار
 بنتے ہیں تو بنی اسرائیل میں سے ایک گروہ
 ایمان لایا اور ایک گروہ نے کفر کیا تو ہم
 نے ایمان والوں کی، ان کے دشمنوں کے
 مقابلے میں مدد کی تو وہ غالب رہے۔

(الصفت - ۶۱ : ۱۴۳)

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی اس دعوت کا ذکر سورہ آل عمران میں بھی ہوا ہے اس
 سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ نے پہلے تو حضرات انبیاء علیہم السلام کی معروف سنت کے
 مطابق اپنی قوم کے سادات و اکابر اور علماء و فقہاء کو دعوت دی، لیکن جب آپ کو یہ
 اندازہ ہو گیا کہ دین داری کے یہ پشتینی ٹھیکہ دار پیسے دلے نہیں ہیں تو آپ نے ان کو
 چھوڑ کر اپنے غریب ساتھیوں اور دریا کے کنارے کے ماہی گیروں کو دعوت دی کہ میرے
 پیچھے چلے آؤ تو میں تم کو آدم گیر بناؤں گا۔ ان غریب پھیروں نے آپ کی دعوت قبول
 فرمائی اور انہی کو اللہ تعالیٰ نے اس دعوت کے فروغ اور اس کے غلبہ کا ذریعہ بنا دیا۔
 آیت میں اس صورت حال کی طرف نہایت لطیف اشارہ ہے:

فَلَمَّا أَحَسَّ عِيسَى مِنْهُمْ
 الْكُفْرَ قَالَ مَنْ أَنْصَارِيَّ

پس جب عیسیٰ نے ان کی طرف سے کفر
 کو بھانپ لیا تو اس نے دعوت دی کہ

إِنِّي اللَّهُ ط قَالَ الْكُذَّابِيُّونَ نَحْنُ كُونِ سِيرَادِ دُكَّارِ بَتَّةِ، اللَّهُ كِي رَاهِ مِي؟
 أَنْصَارُ اللَّهِ إِمْنَا بِاللهِ وَاشْهَدُوا عَوَالِيُونَ نِي جَوَابِ دِيَا كِه هِم هِي اللهُ كِي
 بِنَاثَا مُسْلِمُونَ هِ مَدُوكَار - هِم اللهُ پَرَا مِيَا نِ لَانِي اُورَا پَرَا

(ال عمران - ۵۲:۳) گواہ رہیے کہ ہم مسلم ہیں۔

یہاں وہ حقیقت پیش نظر ہے جس کی طرف ہم نے تہید میں اشارہ کیا ہے کہ انسان کے اندر اصل روح، حمیتِ حق ہے جس پر کسی کا اجارہ نہیں ہے۔ یہ اللہ کے فضل سے اس کے ان بندوں کو نصیب ہوتی ہے جو اپنی فطرت کو مسخ ہونے سے بچائے رکھتے ہیں، عام اس سے کہ وہ امیر ہیں یا غریب، اعیان و اکابر میں سے ہیں یا غریب و عوام میں سے، عالی نسب قرشی ہیں یا حبشی غلام۔ سیدنا مسیح علیہ السلام انسانی فطرت کے اس رمز سے اچھی طرح واقف تھے، اس وجہ سے جب آپ نے وقت کے اکابر کو ٹٹول کر دیکھ لیا کہ ان کے اندر زندگی کی کوئی رمت باقی نہیں رہی ہے تو آپ نے عوام کے اندر منادی کی اور اللہ نے انہی کے اندر سے ایسے ساتھی آپ کو دیے جو تمام خلق کے داعی اور معلم بنے اور جو اگر چہ آئے تو تھے دریا کے کنارے کے ماہی گیروں کے اندر سے، لیکن ان کی دعوت نے بڑے بڑے تاج داروں کو مستحضر کر لیا۔

حضرت مسیح علیہ السلام کے حواریوں کے بعد اس حمیتِ حق اور نصرت و جہاد کی سب سے زیادہ شاندار مثال مدینہ کے انصار نے پیش کی۔ روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کے ابتدائی دور میں انصار کے جو قافلے مکہ حج کے لیے آتے وہ یہ معلوم کر کے نہایت متاثر ہوتے کہ یہاں ایک شخص لوگوں کو نیکی اور خدا پرستی کی دعوت دے رہا ہے، لیکن لوگ اس کی باتوں پر کان دھرنے کی بجائے اس کی جان کے دشمن ہو رہے ہیں۔ اس صورتِ حال نے ان کی حمیتِ حق کو بیدار کیا اور ان میں سے بعض غیور اس مظلومِ حق کا ساتھ دینے کے لیے تیار ہو گئے۔ اللہ کے ان بندوں کے ذریعہ

سے یہ دعوت مدینہ پہنچ گئی اور وہاں کی سرزمین اس کے لیے اتنی سازگار ثابت ہوئی کہ مقوڑے ہی عرصہ میں اس نے وہاں جڑ پکڑ لی۔ پھر آہستہ آہستہ یہ صورت پیدا ہو گئی کہ مکہ کے مظلوم مسلمان اس سرزمین کو اپنے لیے ایک مامن خیال کرنے لگے۔ یہاں تک کہ اس نے ان کے لیے ایک دارالہجرت کی حیثیت اختیار کر لی۔ پہلے کمزور مسلمانوں نے اس کا رخ کیا، اس کے بعد دقت آیا کہ اللہ تعالیٰ کے حکم سے خود سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی ہجرت فرمائی جس کے بعد قدرتی طور پر مدینہ اسلام اور دعوتِ اسلامی کا مرکز بن گیا۔

انصار نے جس جوش و خروش اور جس دریا دلی سے اپنے مہاجر بھائیوں کا خیر مقدم کیا، جس فیاضی سے اپنے گھروں، اپنے باغوں اور اپنی جائیدادوں اور ملکیتوں میں ان کو شریک بنایا اور جس عقیدت و احترام سے اللہ کے رسول (علیہ الصلوٰۃ والسلام) کو اپنے سردوں اور دلوں پر بٹھایا اس کے متعلق کم سے کم جو بات کہی جاسکتی ہے وہ یہ ہے کہ اس آسمان کے نیچے اس کی کوئی اور نظیر نہیں ہے۔ یہ ایک امر واقعہ ہے کہ انصار و مہاجرین کی اخوت کی حیثیت صرف اخلاقی اخوت کی نہیں تھی بلکہ ایک عرصہ تک اس کو قانونی حیثیت بھی حاصل رہی اور جب اس کی حیثیت منسوخ ہوئی تو یہ انصار کے کسی مطالبہ پر نہیں، بلکہ اللہ تعالیٰ کے حکم سے اسلامی شریعت کے مزاج کے تقاضوں کے تحت منسوخ ہوئی اس لیے کہ مہاجرین کے مسائل اس طرح حل ہو گئے تھے کہ اس کی کوئی ضرورت باقی نہیں رہی تھی۔

یہ حقیقتِ نفس الامری یہاں ملحوظ رہے کہ انصار نے مہاجرین کو پناہ دینے کا کام بظاہر نہ تو معاشی نقطہ نظر سے اپنے لیے مفید کیا تھا، نہ سیاسی نقطہ نظر سے۔ معاشی پہلو سے تو اس کی غلطی یوں واضح تھی کہ انہوں نے اپنی رفاہیت میں ایک ایسے جہمِ غفیر کو سا بھی بنا لیا جس کو قریش نے ان کے گھروں سے بالکل خالی ہاتھ نکالا تھا۔ سیاسی اعتبار سے اس میں یہ غلطی تھی کہ مدینہ کو اسلامی دعوت کا مرکز بنا کر انہوں نے اس کی پرسکون زندگی کو تمام عرب و عجم کی دشمنی کا ہدف بنا دیا۔ اس گمان کی یہاں کوئی گنجائش نہیں ہے کہ انصار اپنے اس اقدام کے نتائج کا کوئی

اندازہ نہیں رکھتے تھے۔ ان دونوں باتوں سے وہ اچھی طرح واقف نہ تھے۔ پیش آنے والے سیاسی خطرات سے تو خود قریش نے ان کو آگاہ کر دیا تھا۔ روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ قریش کو جب یہ اندازہ ہوا کہ انصار آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی اپنے پاس لے جانا چاہتے ہیں تو انہوں نے نہایت کھلے لفظوں میں ان کو دھمکی دی کہ اگر انہوں نے یہ اقدام کرنے کی جسارت کی تو تمام اسودد احمر سے جنگ کے لیے تیار رہیں۔ لیکن انصار نے ان کی ان دھمکیوں کی خس برابر بھی پروا نہ کی۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ہجرت کے بعد مدینہ پر حملوں کا ایک لامتناہی سلسلہ شروع ہو گیا لیکن انصار ان حملوں سے ذرا بھی مرعوب نہیں ہوئے۔ انہوں نے آپ کو جس حمایت و نصرت کا اطمینان دلایا تھا اس پر پوری پامردی سے قائم رہے۔ بعض جنگوں کے مواقع پر جب ان کو گھمٹا ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یہ اندازہ فرمانا چاہتے ہیں کہ ان آئے دن کے حملوں سے متعلق انصار کے تاثرات کیا ہیں، وہ کس حد تک ان کو برداشت کر سکتے ہیں تو انصار کے لیڈروں نے آپ کو ایسے الفاظ میں اطمینان دلایا جو تاریخ میں تاہد یاد رکھے جائیں گے ایک موقع پر انصار کے لیڈر نے کہا کہ حضور، ہم بنی اسرائیل کی طرح کبھی یہ نہیں کہیں گے کہ آپ اور آپ کا خدا جا کر دشمنوں سے لڑیں، ہم گھر میں بیٹھیں گے۔ خدا کی قسم! اگر آپ یہ حکم دیں گے کہ ہم اپنے گھوٹے سمندر میں ڈال دیں تو ہم اس حکم کی بھی بے چون و چرا تعمیل کریں گے!

انسان کا تعلق اپنی ذات سے

پچھلے ابواب میں ہم نے 'بندے اور رب کے تعلق' کے مقتضیات بیان کیے ہیں اگر وہ ذہن میں مستحضر ہیں تو یہ سمجھنا آپ کے لیے کچھ مشکل نہیں ہے کہ اپنی ذات کے ساتھ آپ کے تعلق کی نوعیت کیا ہے؟ اس کی روشنی میں آپ خود، بے تکلف، اس حقیقت تک رسائی حاصل کر سکتے ہیں کہ آپ خالق نہیں بلکہ مخلوق ہیں؛ خدا نہیں، بلکہ بندے ہیں۔ تو لازماً آپ اپنی ذات کے معاملہ میں خود مختار اور مطلق العنان بھی نہیں ہو سکتے، بلکہ اخلاقاً اور عقلاً آپ پابند ہیں آپ کا ہر اقدام اس خالق و پروردگار کی پسند کے مطابق ہو جس نے آپ کو وجود بخشا ہے اور جو آپ کی پرورش کر رہا ہے۔

یہ شعور یہ رہنمائی دیتا ہے کہ آپ اپنی ذات اور اپنی تمام قوتوں اور صلاحیتوں کو اپنے رب کی امانت تصور کریں اور اسی حیثیت سے ان کے ساتھ معاملہ کریں۔ آپ ان میں سے کسی چیز کو اپنے ارادہ سے ضائع اور برباد کر سکتے، اور نہ رہن اور بیع کر سکتے، اور نہ امانت رکھنے والے کی مرضی کے خلاف ان میں کوئی تصرف کر سکتے۔ خالق نے آپ کے اندر جو قوتیں اور صلاحیتیں بھی ودیعت کی ہیں وہ سب بلا استثناء آپ کے مقصد وجود کے لیے لازمی اور ضروری ہیں، کوئی چیز بھی ایسی

نہیں جو کاٹ پھینکنے کے لائق ہو۔ ان میں سے کوئی چیز کسی برائی کا سبب بنتی ہے تو
 آپ کے سوء استعمال سے بنتی ہے خرابی شے میں نہیں، بلکہ آپ کے طریق استعمال میں
 ہوتی ہے۔ آپ اگر اپنی قوتوں کو صحیح طریقہ پر، صحیح محل میں، استعمال کریں گے تو ان سے
 اپنی اور اپنی پوری نوع کی خدمت کریں گے اور غلط طریقہ، غلط محل میں، استعمال کریں گے
 تو ان سے اپنی دنیا اور آخرت، دونوں برباد کریں گے۔ جو گیوں اور راہبوں کو یہ غلط فہمی
 ہوئی کہ انہوں نے جسم اور جسمانی قوتوں کو بجائے خود روح کی ترقی میں مزاحم تصور کیا اور
 اس تصور کے تحت اپنے جو گیانہ اور راہبانہ نظام میں ان کو ختم کرنے کے لیے جاں نسل
 ریاضتیں ایجاد کیں جن کے تصور سے بھی وحشت ہوتی ہے۔ حالانکہ اس طرح انہوں نے
 روح کی ترقی و اصلاح کے مقصد کو کوئی فائدہ پہنچانے کے بجائے انسان کو نہایت شدید
 نقصان پہنچایا۔ روح انسانی جس طرح آسمان سے غذا حاصل کرتی ہے اسی طرح زمین
 سے بھی غذا حاصل کرتی ہے۔ جسم کی قوتیں اگر صحیح طور پر نشوونما پائیں اور اپنے صحیح محل
 میں استعمال ہوں تو ان سے روح قوت حاصل کرتی ہے۔ برعکس اس کے اگر جسم بیمار
 ہو تو بیمار جسم کی روح بھی مضمحل ہو جاتی ہے۔ اس حقیقت کو ایک مثال سے سمجھیے جو گیوں
 اور راہبوں نے انسان کی جنسی خواہش کو نہایت مہلک ٹھہرایا ہے اور روح کی آزادی
 اور اس کی تطہیر کے لیے اس کے قلع قمع کو لازمی بتایا ہے حالانکہ جس شخص کے اندر قوت
 مردانگی نہ ہو اس کے اندر فتوت، بسالت اور شجاعت کا پایا جانا بھی ممکن نہیں ہے۔
 درآنحالیکہ یہ صفیں ایک زندہ اور بیدار روح کا اصل جمال ہیں۔ اگر کسی شخص میں یہ
 چیزیں نہ ہوں تو وہ نیم مردہ انسان ہے جس کے اندر بعض منفی قسم کی صوفیانہ نیکیاں
 تو پرورش پاسکتی ہیں اور ہو سکتا ہے کہ وہ محراب و منبر کی زینت بننے کے لیے بھی
 بعض اوصاف اپنے اندر پیدا کر لے، لیکن یہ ناممکن ہے کہ وہ کوئی ایسا کام کر سکے
 جس کے لیے فتوت کا جوہر مطلوب ہوتا ہے۔

یہ تنبیہ ہم نے اس لیے یہاں ضروری سمجھی ہے کہ اسی راہبانہ تصور کے تحت ہمارے ارباب تصوف نے بھی روح کی تطہیر کے لیے بعض ایسے اعمال و اشغال ایجاد کیے ہیں جن کی شریعت میں اگرچہ کوئی اصل نہیں ہے، لیکن وہ ان کے زیادہ سے زیادہ اہتمام پر بہت زور دیتے ہیں۔ ان کا خیال ہے کہ ان کاموں میں جو مشقت اٹھانی جاتی ہے روح کے لیے اصلی برکت اسی کے اندر ہے۔ کھانے پینے اور لذت کی تقلیل، بلکہ ان کے ترک کے لیے وہ نہایت جاں نسیں ریاضتیں کرتے ہیں اور ان کا زعم یہ ہے کہ اس سے ان کے اندر باطن کا جو نور پیدا ہوتا ہے وہ مخفی حقائق سے پردے اٹھا دیتا ہے۔

اس طرح کی کوئی چیز نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم کے ہاں نہیں ملتی، حالانکہ روحانی پاکیزگی کے اعتبار سے ان کا جو مرتبہ ہے وہ کسی دوسرے کا نہ ہے، نہ ہو سکتا ہے۔ اس کے برعکس ان کے ہاں ہر معاملہ میں اعتدال و میانہ روی کی تعلیم ملتی ہے اور اگر کسی کے کسی عمل سے اس کے اندر کسی غالبانہ رجحان کا اظہار ہوا ہے تو اس کی حوصلہ شکنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی فرمائی ہے اور حضرات صحابہ نے بھی۔ اگر کسی نے دین کے معاملہ میں تشدد کی راہ اختیار کرنی چاہی تو حضور نے اس کو متنبہ فرمایا کہ 'جو دین سے دھینگا مشتی کرنی چاہے گا تو وہ شکست کھا جائے گا'۔

بعض لوگوں نے زندگی کی بعض لذتوں کو دین داری کے خلاف سمجھ کر ترک کر دینے کا اظہار کیا تو حضور نے ان کو تنبیہ فرمائی کہ میں تم سب سے زیادہ علم رکھنے والا اور اپنے رب سے سب سے زیادہ ڈرنے والا ہوں تو جب میں یہ سارے کام کرتا ہوں تو تم ان سے کیوں احتراز کرو؟ چنانچہ حضرت عائشہ صدیقہؓ سے روایت ہے کہ:

صنع النبي صلي الله عليه وسلم نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی کام کیا اور
شبیًا ترخص فیہ و تنزه بعد میں اس میں رخصت دے دی تو

بعض لوگ اس رخصت سے فائدہ اٹھانے سے احتراز کرنے لگے، جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ بات معلوم ہوئی تو آپ نے اللہ تعالیٰ کی حمد کی، پھر فرمایا: بعض لوگوں کو کیا ہو گیا ہے کہ وہ ان کاموں کو کرنے سے احتراز کرتے ہیں جن کو میں خود کرتا ہوں۔ خدا کی قسم! میں ان سے زیادہ اللہ کو جانتے والا ہوں اور ان سے زیادہ خدا سے ڈرتا ہوں۔

عنه فتوم - فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم - فحمد الله، ثم قال: ما بال افتوام يتنزهون عن الشيء اصنعوه - فوالله! اني اعلمهم بالله واشدهم له خشية^١

ایک دوسری حدیث سے یہ حقیقت اور بھی واضح ہوتی ہے۔ حضرت انس رضی سے روایت ہے کہ:

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کرتے تھے کہ تم اپنے تئیں تشدد کی راہ مت اختیار کرو کہ اللہ تعالیٰ بھی تمہارے باب میں تشدد کی پالیسی اختیار کرنے لگے۔ ایک قوم نے اپنے اور پختی کی روش اختیار کی تو اللہ تعالیٰ نے بھی ان کے لیے پختی ہی کو روا رکھا۔ انہی کی یادگاریں کلیساؤں اور گرجوں میں دیکھے جاتے ہیں۔

ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول: لا تشددوا على انفسكم فيشدد عليكم - فان فتوماً شددوا على انفسهم فشدد الله عليهم فتلك بقاياهم في الصوامع والديار^٢

جن لوگوں کے ذہنوں میں یہ خیال بسا ہوا تھا کہ نفس کو زیادہ سے زیادہ مشقت میں

١ صحیح البخاری: کتاب الاعتصام بالکتاب والسنۃ، باب ٥
٢ سنن ابی داؤد: کتاب الادب، باب فی الخسد

ڈالنا روحانی ترقی کے لیے ضروری ہے ان کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ تعلیم دی کہ تمہارے
 نفس کا بھی تمہارے اوپر حق ہے۔ اسی ذیل میں نفس کے بعض متعلقات کے نام لے کر
 آپ نے اس تعلیم کی اچھی طرح وضاحت بھی فرمادی کہ لوگوں کو اس کے سمجھنے میں کوئی
 اشتباہ نہ رہے۔ چنانچہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ بیان کرتے ہیں کہ :

کیا ہے اور اس اعتدال کی تربیت کے لیے انسان کو کیا راہ اختیار کرنی چاہیے تو ان میں
 سے کسی سوال کے جواب کے باب میں اللہ تعالیٰ نے انسان کو بتا دیا ہے کہ میں نہیں چھوڑا

قال لی رسول اللہ صلی اللہ	مجھ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
علیہ وسلم: یا عبد اللہ!	پوچھا کہ کیا یہ صحیح نہیں ہے کہ تم دن کو روزہ
المدأخبر انک تصوم	رکھتے ہو اور رات بھر نمازیں پڑھا کرتے
النهار وتقوم الیل؛ فقلت:	ہو؟ میں نے عرض کیا کہ صحیح ہے، یا رسول اللہ!
بلی، یا رسول اللہ! قال: فلا	آپ نے فرمایا: ایسا نہ کرو۔ کبھی روزہ
تفعل۔ صم وانظر وقتہ ونم۔ فان	رکھو، کبھی افطار کرو، نماز بھی پڑھو اور
لجسدک علیک حقاً، وان	سوڑ بھی۔ کیونکہ تمہارے جسم کا بھی تم پر
لزوجک علیک حقاً، وان	حق ہے، تمہاری جود کا بھی تم پر حق ہے
لزورک علیک حقاً۔	اور تمہارے ملاقاتی کا بھی تم پر حق ہے۔

ان تعلیموں سے اسلام کا صحیح مزاج سامنے آتا ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی بخشش ہوئی
 قوتوں اور نعمتوں میں سے کسی چیز کو روحانی ترقی کے لیے ختم کرنے کا مطالبہ نہیں کرتا،
 بلکہ پورے اعتدال کے ساتھ، اس کے صحیح مصرف میں استعمال کرنے کی دعوت دیتا
 ہے۔ یہی بات کہ کسی چیز کا صحیح مصرف کیا ہے اور اس کے باب میں صحیح نقطہ اعتدال

ہے، بلکہ قوتوں کے صحیح محل استعمال کی بھی وضاحت کی ہے اور وہ طریقے بھی تعلیم کے ہیں جن پر عمل کر کے انسان اپنے رہوارِ نفس کو لگام لگا سکتا ہے اور اس کو جادہ مستقیم پر استوار رکھ سکتا ہے۔ لیکن مشکل یہ ہے کہ جو لوگ اپنی دین داری کی نمائش کرنی چاہتے ہیں وہ صرف اتنے ہی پر قناعت نہیں کرتے جو اللہ اور رسول نے بتایا ہے، بلکہ وہ یہ کرتے ہیں کہ جو چیز دین میں سیر بہر مطلوب ہے اس کو من بھر بنانے کی کوشش کرتے ہیں تاکہ لوگوں کو ان کی طرف توجہ ہو کہ اصلی دین دار یہ ہیں اس لیے کہ ان کا گول دوسروں سے آگے ہے حالانکہ ان کی یہ نمائش عارضی ہوتی ہے۔ بہت جلد وہ وقت آجاتا ہے جب وہ دین کی اصل چیز کو تو چھوڑ بیٹھتے ہیں اور اپنی ایجاد کی ہوئی بدعت کو اس کی جگہ اصل قرار دے لیتے ہیں۔ اس طرح سنت تو مٹ جاتی ہے اور اس کی جگہ بدعت رہ جاتی ہے۔ شاید نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی حقیقت کی طرف اشارہ کرتے ہوئے کچھ اس طرح کے الفاظ فرمائے ہیں کہ جو بدعت بھی دعو میں آتی ہے وہ ایک سنت کو مٹا کر وجود میں آتی ہے۔

نفس کے حقوق

نفس کے بارے میں یہ غلط فہمیاں غور کیجئے تو خاصی سنگین ہیں ان سے معلوم ہوتا ہے کہ ارباب تصوف نے بھی اس باب میں تقریباً وہی نقطہ نظر اختیار کر لیا ہے جو عیسائی متکلمین اور ان کے راہبوں کا ہے۔ بلکہ یہ کتنا بھی غلط نہیں ہے کہ اس میں ہندو جوگیوں کے تصورات کی بھی آمیزش ہے۔ اس وجہ سے ضروری ہے کہ ہم قرآن اور حدیث کی روشنی میں بتائیں کہ نفس کے ہم پر کیا حقوق ہیں اور وہ کس طرح ادا کیے جاسکتے ہیں۔

پہلا حق — معرفتِ نفس :

ہمارے اد پر نفس کا پہلا حق یہ ہے کہ ہم اس کی صحیح صحیح معرفت حاصل کریں۔ انسان ایک عالمِ اصغر ہے اور اس کے نفس کے چھوٹے سے آئینہ میں وہ سب کچھ منعکس کر دیا گیا ہے جس کا جانتا اس کی زندگی کی رہنمائی کے لیے ضروری ہے۔ حکما میں سے جو واقعی حکیم ہیں، انہوں نے اس حقیقت کا سراغ دیا ہے۔ سقراط، جو تمام حکما کا امام ہے، کا یہ قول مشہور ہے کہ 'لے انسان! تو اپنے آپ کو پہچان! افلاطون نے اس سے زیادہ وضاحت کے ساتھ کہا ہے کہ 'روحِ انسانی کو اس دنیا میں بھیجنے سے پہلے تمام حقائق سے آگاہ کر دیا گیا ہے، لیکن اس پر ذہول طاری ہو گیا ہے۔ تذکیر اور تذکرے اس کی یاد دہانی ہوتی رہتی ہے، اور سطو کی رائے یہ ہے کہ انسان کے نفس کے اندر جو خزانہ ہے اگر وہ اس کو برآمد کر لے تو اس کے لیے کافی ہے، بعد کے ادوار میں بھی تمام قابل ذکر حکما نے اس حقیقت کا اظہار و اعتراف کیا ہے۔

قرآن میں بھی یہ حقیقت واضح فرمائی گئی ہے کہ اس دنیا میں بھیجے جانے سے پہلے اللہ تعالیٰ نے تمام بنی آدم کی ارواح سے اپنی توحید اور بے ہمتیت کا اقرار لیا ہے۔

اور یاد کرو، جب نکالا تمہارے رب	وَإِذْ أَخَذْنَا مِنْ بُنَيِّكَ
نے بنی آدم سے — ان کی پیشوں	أَدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ
سے — ان کی ذریت کو اور ان کو	ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى
گواہ ٹھہرایا خود ان کے اد پر۔ پوچھا، کیا	الْأَنْفُسِهِمْ أَأَنْتُمْ بَرِّئُونَ
میں تمہارا رب نہیں ہوں، بولے، ہاں	فَأَلْحَقْنَا بِكُمْ شَهْدًا نَافِعًا
تو ہمارا رب ہے۔ ہم اس کے گواہ ہیں۔	

(الاعراف - ۷ : ۱۷۲)

قرآن میں یہ بات بھی واضح فرمائی گئی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے نفسِ انسانی کی تشکیل

اس طرح فرمائی ہے کہ اس کے اندر شیخی اور بدی کے تمام مبادی الہام کر دیے ہیں تاکہ اس پر اللہ تعالیٰ کی حجت تمام ہو جائے :

وَلَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا ۗ
فَأَلَّهَمَّهَا فُجُورَهَا
وَتَقْوَاهَا ۗ
شاید ہے نفس اور جیسا کچھ اس کو
سنوارا۔ پس اس کو سجدہ دی اس
کی بدی اور نیکی کی۔

(الشمس - ۹۱ : ۷ - ۸)

قرآن میں یہ بھی فرمایا گیا ہے کہ انسان خود اپنے اوپر گواہ ہے، اگرچہ وہ کتبی ہی سخن سازیاں کرے :

بَلِ الْإِنْسَانُ عَلَىٰ نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ ۗ
وَلَوْ أَنفَىٰ مَعَاذِ يَوْمِئِذٍ ۗ
بلکہ انسان خود اپنے اوپر گواہ ہے، اگرچہ
کتے ہی بہانے پیش کرے۔

(القيامة - ۷۵ : ۱۳ - ۱۵)

یہ تمام باتیں دلیل ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے انسان کی ہدایت کے لیے دہرا انتظام فرمایا ہے۔ سب سے پہلے اس کی فطرت کو اپنی ہدایت سے نوازا، اس کے بعد اپنی وحی سے بھی اس کو مشرف کیا تاکہ اندر اور باہر، دونوں طرف سے اس کو نور حاصل ہو اور وہ چاہے تو نور علی نور بن جائے۔ یہ امر یہاں واضح رہے کہ باہر کے نور کی بھی حقیقی قدر انہی کے اندر پیدا ہوتی ہے جن کا اندر کا نور زندہ ہوتا ہے۔ وہ ان کے لیے دلیل اور رہنما کا کام کرتا ہے۔ جو اپنے اندر کے نور کو بچھا دیتے ہیں وہ باہر کے نور سے بھی محروم رہتے ہیں۔ اس وجہ سے انسان کے لیے نہایت ضروری ہے کہ وہ اپنے نفس کے معنی خزانوں سے اچھی طرح واقف ہو، ان کا برابر جائزہ لیتا رہے اور ان سے فائدہ اٹھانے کی کوشش کرے۔ اپنے اندر کی آواز انسان کے لیے سب سے زیادہ مؤثر ہوتی ہے۔ اس کو وہ جس طرح سنتا اور سمجھتا ہے اور پھر اس پر اس کو

جس درجہ اذعان ہوتا ہے اس درجہ اذعان خارج کی آواز پر مشکل ہی سے ہوتا ہے۔
یہ آواز اپنی صداقت کے لیے کسی دلیل کی محتاج نہیں ہوتی، بلکہ خود آپ اپنی دلیل ہوتی ہے۔

دوسرا حق — تربیتِ نفس :

نفس کا دوسرا حق یہ ہے کہ انسان اس کی تربیت کرے۔ تربیت سے مراد یہ ہے کہ اس کے اندر اللہ تعالیٰ نے جو روشنی و دلچسپی فرمائی ہے کوشش کرے کہ وہ سمجھنے نہ پائے، بلکہ اس میں برابر فرونی ہوتی رہے۔ اس کا طریقہ یہ ہے کہ وہ اس سے کبھی تغافل نہ برتے، بلکہ اس کی ہر آواز کو سنے اور اس پر لبتیک کہے۔ انسان کا ضمیر کبھی رہنمائی کرنے میں کبھی غفلت نہیں برتتا۔ لیکن انسان بعض اوقات اپنی خواہشوں کے دباؤ کے تحت، اس کی تعمیل سے کترانے کے لیے کچھ مصلحتیں اور بہانے پیدا کر لیتا ہے۔ اگر وہ اس طرح کی بہانہ بازی کا خاکہ ہو جائے تو پھر ضمیر کی قوت کمزور ہو جاتی ہے اور وہ آہستہ آہستہ بالکل مضحل، بلکہ بے جان ہو جاتا ہے۔ یہ حالت ظاہر ہے کہ ضمیر کی موت کے ہم معنی ہے اور اگر ضمیر مردہ ہو جائے تو اس کے یہ معنی ہوتے کہ اب فطرت کی ترجمانی کرنے والا کوئی نہیں رہا اور انسان اپنے باطن کی روشنی سے بالکل محروم ہو گیا۔

اس فتنے سے محفوظ رہنے کے لیے ضروری ہے کہ آدمی اپنے ضمیر کی مخالفت سے اپنے امکان کے حد تک اپنے کو بچائے اور اگر اس راہ میں بڑی سے بڑی قربانی دینی پڑے تو اس سے دریغ نہ کرے اس لیے کہ ضمیر کی موت ایسی چیز نہیں ہے جو کسی حالت میں بھی گوارا کی جاسکے۔ جس آدمی کا ضمیر مردہ ہو چکا ہو اس کی زندگی زمین کے لیے لعنت ہے۔ جس شخص سے اس طرح کا گناہ صادر ہو وہ اگر پھر یہ دہائی زندگی حاصل کرنا چاہے تو اس پر واجب ہے کہ وہ غافل اور خلقِ دونوں کے سامنے

اپنے جرم کا اعتراف کرے اور اپنے ضمیر اور اپنے رب سے بصمیم قلب اقرار کرے کہ آئندہ وہ اس جرم کا ارتکاب نہ کرے گا۔

تربیتِ نفس کے اس جماد میں اس نصب العین کو ہمیشہ پیش نظر رکھنا چاہیے جو اللہ تعالیٰ نے اس کی کمال بہ ترقی کا بتایا ہے۔ کمال درجہ ترقی کے باب میں ہمارا نقطہ نظر صوفیوں کے نقطہ نظر سے بہت مختلف ہے۔ صوفی حضرات تو اپنے وحدت الوجود کے فلسفہ کے تحت نفسِ انسانی کے لیے کمال درجہ ترقی یہ سمجھتے ہیں کہ وہ خدا میں ضم ہو جائے۔

عشرتِ قطر ہے دریا میں فنا ہو جانا

لیکن ہمارے نزدیک یہ محض شاعری اور خیال آرائی ہے۔ قرآن کی روشنی میں نفس کی سب سے بڑی ترقی یہ ہے کہ اس کی ایسی تربیت ہو جائے کہ وہ نفسِ مطمئنہ بن جائے تاکہ آخرت میں اس کو راضیۃ مرضیۃ کا اعلیٰ ترین مرتبہ حاصل ہو جائے۔

يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ اذْجِئِي
إِلَىٰ رَبِّكَ رَاضِيَةً مُّرَضِيَةً
اے وہ جس کا دل (اپنے رب پر) جما
رہا! چل اپنے رب کی طرف، تو اس
سے راضی، وہ تجھ سے راضی۔

(الفجر - ۸۹ : ۲۷ - ۲۸)

نفسِ مطمئنہ سے مراد یہ ہے کہ دل اس طرح خدا اور اس کی باتوں پر ٹھک جائے کہ سخت سے سخت حالات میں بھی وہ ڈالو ڈول اور اپنے نصب العین سے منحرف نہ ہو۔ راضیۃ مرضیۃ سے مقصود یہ ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کے ہاں وہ مقام حاصل کرے کہ پکار اٹھے کہ جو کچھ اس نے اپنے رب سے امیدیں باندھیں وہ اس کے گمانوں اور امیدوں سے کہیں زیادہ پوری ہوئیں اور اس کا رب بھی اس کو بندگی کے معیار پر پورا پائے۔ بس یہی مقام سب سے اونچا مقام ہے۔ جو یہ حاصل کر لے اس کے لیے فَاذْخُلِي فِي عِبَادِي ۗ وَادْخُلِي

جَنَّتِي (الفجر - ۸۹: ۲۹ - ۳۰) (مل جا میرے بندوں میں اور داخل ہو جا میری بہشت میں) کی بشارت ہے، اگرچہ اس نے نہ کبھی کوئی بشارت انجیر خواب دیکھا ہو اور نہ کبھی اس پر کوئی غیب منکشف ہوا ہو۔ اور جو اس سے محروم رہا وہ اللہ تعالیٰ سے محروم ہے اگرچہ وہ پانی پر چلتا اور ہوا میں اڑتا ہو۔

تربیتِ نفس کے لیے نصب العین کی حیثیت تو اسی چیز کو حاصل ہے، لیکن یہ عمر بھر کے لیے ایک کٹھن جہاد ہے اس وجہ سے اس میں ہر قدم پر رہنمائی اور ہدایت کی ضرورت ہے۔ یہ ضرورت قرآن مجید کے تدبیر اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ رضی اللہ عنہم کے اسوۂ حسنہ کی پیروی سے پوری ہوگی۔ بشرطیکہ آدمی آزاد ذہن کے ساتھ مطالعہ کرے، تقلید و تقلید سے آزاد ہو اور اس بات پر ایمان رکھتا ہو کہ صحیح اور کامل علم کی دولت صرف حضراتِ انبیاء علیہم السلام کو حاصل ہوئی۔

تیسرا حق — عزتِ نفس:

نفس کا تیسرا حق یہ ہے کہ آدمی اس کی عزت کرے۔ عزت سے مراد یہ نہیں کہ آدمی اس گھنڈ میں مبتلا ہو جائے کہ ہم جو من و دیگرے نیست۔ یہ عزتِ نفس نہیں بلکہ کبرِ نفس ہے۔ جو اس میں مبتلا ہوا وہ شیطان کے سب سے بڑے فتنہ میں مبتلا ہوا اور اس کی ہلاکت یقینی ہے۔

عزتِ نفس سے ہماری مراد یہ ہے کہ انسان اس امرِ واقعی کو ہمیشہ یاد رکھے کہ اس کے رب نے اس کو اپنی خلافت سے نوازا ہے، اس کو اس عظیم امانت کا امین بنایا ہے جس کو آسمان اور زمین نہ اٹھا سکے:

إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ

اور ہم نے اپنی امانت آسمانوں اور
زمین اور پہاڑوں کے سامنے پیش کی

مَا بَيْنَ اَنْ يَّحْمِلْنَهَا
وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا
الْاِنْسَانُ
تو انہوں نے اس کے اٹھانے سے
انکار کیا اور اس سے ڈرے اور انسان
نے اس کو اٹھالیا۔

(الاحزاب - ۳۳ : ۷۲)

اس کے رب نے اس کے اندر وہ قوتیں اور صلاحیتیں ودیعت فرمائیں جو
اپنی تمام مخلوقات میں سے کسی کو بھی نہیں بخشیں۔ دنیا کی ہر چیز اس کے لیے مسخر کی
گئی، لیکن وہ کسی کے لیے نہیں مسخر کیا گیا؛ بلکہ اس کے رب نے اس کو صرف اپنی
بندگی کے لیے خاص کیا ہے۔ اس سرفرازی کا لازمی تقاضا یہ ہے کہ وہ کسی ایسی
بات کا مرتکب نہ ہو جو اس کے اس تمام شرف کو خاک میں ملا دے۔

انسان کا جتنا بڑا مرتبہ ہے اتنی ہی بڑی ذلت بھی اس کے لیے ہے، اگر وہ اس
مرتبہ کی قدر نہ کرے۔ چنانچہ قرآن میں مختلف اسلوبوں سے یہ غفلت واضح کی گئی ہے کہ
انسان اگر اللہ تعالیٰ کی بخشی ہوئی عزت کی قدر نہیں کرتا تو پھر وہ اسفل سافلین
کے کھڈ میں پھینک دیا جاتا ہے، جس سے کبھی اس کو ٹکنا نصیب نہیں ہوتا؛

فَعَدُوْا خَلَقْنَا الْاِنْسَانَ فِيْ اَحْسَنِ تَقْوِيْمٍ ثُمَّ رَدَدْنَاهُ
اَسْفَلَ سَافِلِيْنَ
ہم نے انسان کو بہترین ساخت پر بنایا
پھر ہم نے اس کو ادنیٰ درجہ میں ڈال
دیا جب کہ وہ خود گرنے والا بنا۔

(التین - ۹۵ : ۴ - ۵)

سورہ اعراف میں یہود کی تاریخ بیان کرتے ہوئے واضح فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ
نے ان کو قوموں کی امامت بخشی، لیکن انہوں نے اس کی قدر نہیں کی تو ان کو تنبیہ
فرمائی گئی کہ وہ متنبہ ہوں، لیکن جب انہوں نے اس سے بھی کوئی سبق حاصل نہیں
کیا تو اللہ تعالیٰ نے ان کو ذلیل کر دیا اور وہ کتوں کے مانند ہو کے رہ گئے جن کا حال

یہ ہوتا ہے کہ ان کو اگر ماریے تو بھی زبان نکالے رکھتے ہیں اور اگر چھوڑ دیجئے جب بھی زبان نکالے رکھتے ہیں :

وَإِثْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ الَّذِي
 آمَنَهُ الْيَتَامَىٰ فَانْسَلَخْنَا مِنْهَا
 فَأَتْبَعَهُ الشَّيْطَانُ فَكَانَ
 مِنَ الضَّالِّينَ ه وَكُلُّ شَيْءٍ
 لَّرَفَعْنَاهُ بِهَا وَكَلِمَةً أَخْلَدَ
 إِلَى الْأَرْضِ وَاتَّبَعَ هَوَاهُ
 فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ الْكَلْبِ إِنْ
 تَحَمَّلَ عَلَيْهِ يُلْهَثُ أَوْ تُرْكُهُ
 يَلْهَثُ ذَٰلِكَ مَثَلُ الْقَوْمِ
 الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا
 (الاعراف - ۷ : ۱۷۵ - ۱۷۶)

اور ان کو اس کی سرگزشت سناؤ جس کو
 ہم نے اپنی آیات عنایت کیں تو وہ ان
 سے نکل بھاگا، پس شیطان اس کے پیچھے
 لگ گیا، بالآخر وہ گمراہوں میں سے ہو گیا، اور
 اگر ہم چاہتے تو اس کو ان آیات کے ذریعہ
 سے سر بلند کرتے، لیکن وہ زمین ہی کی طرف
 جھکا اور اپنی خواہشوں ہی کا پیرو بنا رہا۔ تو
 اس کی تمثیل کتے کی ہے، اگر تم اس کو دھتکارو
 جب بھی زبان نکالے رکھتا ہے یا چھوڑ دو جب
 بھی زبان نکالے رکھتا ہے یہ تمثیل ہے اس
 قوم کی جس نے ہماری آیات کی تکذیب کی۔

اس عزتِ نفس کے تحفظ کے لیے چند حقیقتوں کا شعور ہر لمحہ انسان میں تازہ
 رہنا چاہیے ورنہ شیطان اس کو کسی ایسے فتنہ میں مبتلا کر دیتا ہے جس میں مبتلا ہو
 جانے کے بعد اللہ تعالیٰ اس کو ذلیل ہونے کے لیے چھوڑ دیتا ہے اور جس کو اللہ تعالیٰ
 ذلت کے حوالے کر دے تو اس کو کوئی بھی عزت دینے والا نہیں بن سکتا۔ اس حقیقت
 کو قرآن نے یوں واضح فرمایا ہے کہ :

وَمَنْ يُّضِلِّ اللَّهُ فَمَا لَهُ
 مِمَّا مَكْرُوهٍ
 اور جن کو خدا ذلیل کرے تو ان کو کوئی
 دوسرا عزت دینے والا نہیں بن سکتا۔

(الحج - ۲۳ : ۱۸)

اس سلسلہ میں سب سے پہلی حقیقت یہ ہے کہ انسان اس نکتہ کو ہمیشہ یاد رکھے کہ جو شخص خود اپنی عزت نہیں کرتا اس کی دوسرے بھی عزت نہیں کرتے۔ ایک حکیم شاعر کا قول ہے کہ :

من لا یکرّم نفسه لا یکرّم

جو خود اپنی عزت نہیں کرتا اس کی دوسرے بھی عزت نہیں کرتے۔ مطلب یہ ہے کہ جب آپ خود اپنی پشیمانی کی، اپنی نگاہ کی، اپنی زبان کی اور اپنی عقل و ذہانت کی قدر نہیں کرتے، بلکہ ان کو خریدنی و فروختی شے سمجھ کر ہر اس شخص کے ہاتھ بیچتے ہیں جو آپ کو کچھ پیسے دے، قطع نظر اس سے کہ اس کا معیار کیا ہے اور جس مقصد کے لیے وہ خرید رہا ہے اس مقصد کے لیے ان کا استعمال ان کے خالق نے جائز بھی رکھا ہے یا نہیں تو پھر آپ کو یہ شکایت نہیں ہونی چاہیے کہ دوسرے آپ کے گم کو پیشیز کے برابر سمجھتے ہیں اس لیے کہ خود آپ کی نگاہوں میں ان کی اس سے زیادہ قدر نہیں ہے جب آپ کی پشیمانی ہر دروازے کے سجدہ سے آلود ہے، آپ کی نگاہ ہر تانک جھانک کے لیے آزاد ہے، آپ کی زبان ہر اہل و نااہل کی قصیدہ خوانی کر سکتی ہے، سوال صرف قیمت کا ہے تو پھر معائنہ کیجیے کہ جس طرح ایک بازاری عورت کسی احترام کی حق دار نہیں سمجھی جاتی آپ بھی کسی عزت و احترام کے حق دار نہیں ہیں۔

چوتھا حق۔ احتسابِ نفس :

نفس کا چوتھا حق یہ ہے کہ اس کا برابر محاسبہ کرتے رہیے کہ اس نے کیا نیکی کئی ہے اور کیا برائی کئی ہے کیونکہ اس چیز پر آپ کی نجات یا ہلاکت کا انحصار ہے۔ مرنے کے بعد آپ کے عمل کے سوا اور کوئی چیز کام آنے والی نہیں ہے۔ یہی پکڑو گے گا اور یہی چھڑائے گا۔ اس کے ذرہ ذرہ کا حساب ہونا ہے اس وجہ سے ضروری ہے

کہ اس حساب سے پہلے آپ خود اپنا حساب کر رکھیں۔ اس سے متعلق حضرت عمرؓ کا ایک نہایت حکیمانہ قول بھی نقل ہوا ہے کہ انہوں نے فرمایا:

حاسبوا انفسكم قبل ان
تحاسبوا. وتزيموا للعرض
الاکبر. وانما يخف الحاسب ليوام
القيامة على من حاسب نفسه
في الدنيا.

اپنے نفسوں کا محاسبہ کر لو قبل اس کے کہ
تمہارا حساب ہو، اور بڑے میدان کے واسطے
تیار ہو جاؤ اور بے شک قیامت کے
دن کا حساب اسی پر آسان ہوگا جو
دنیا میں اپنے نفس کا محاسبہ کرے گا۔

قرآن میں یہ ہدایت موجود ہے کہ:

والتنظُرُ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ لِغَدٍ
(الحشر - ۵۹ : ۱۸)

اور چاہیے کہ ہر نفس اچھی طرح جائزہ لے
رکھے اُس کا جو اُس نے کل کے لیے کیا ہے۔

یہ جائزہ برابر لیتے رہنا چاہیے۔ یہ کام ہر روز سونے سے پہلے بھی آپ کر سکتے ہیں۔ لیکن
موزوں ترین وقت اس کا فجر سے پہلے یعنی تہجد کا ہے، بشرطیکہ اس کی توفیق حاصل ہو۔
قرآن کے اشارات سے اس مقصد کے لیے اس وقت کی موزونیت واضح ہے۔ اس
وقت رحمتِ آسمانی مغفرت کرنے والوں کی تلاش میں ہوتی ہے۔ کیا عجب کہ کسی
خوش قسمت کی قسمت لڑ جائے اور وہ اپنے مقصد میں کامیاب ہو جائے۔

اپنا محاسبہ کرنے میں رواداری اور ڈھیل سے کام نہ لیجیے اور نہ اپنے کو لادانس دینے
کی کوشش کیجیے، بلکہ ایک ایک چیز پر نگاہ ڈالیے اور ہر کوتاہی اور حق تلفی کی تلافی کی کوشش کیجیے
اللہ تعالیٰ کے حقوق کے معاملہ میں تو توبہ و استغفار سے گناہ دھل جلتے ہیں، لیکن بندوں
کے حقوق کا معاملہ بہت مشکل ہے۔ اس میں ضروری ہے کہ تاجحد امکان اس ظلم کی تلافی
کی جائے جو صادر ہوا ہے اور بندے کو بھی راضی کیا جائے اور ساتھ ہی اپنے رب سے بھی
اس تعدی کی معافی مانگی جائے جس کا ارتکاب ہوا ہے۔

آدمی کا تعلق کنبہ، خاندان معاشرہ اور ریاست سے

علمائے عمرانیات نے انسانی فطرت کا یہ ایک نہایت اہم راز منکشف کیا ہے کہ وہ ایک اجتماعی پسند حیوان (SOCIAL ANIMAL) ہے۔ اس کی مثال انگوٹھ کی بیل کی ہے جو پردان چڑھنے اور پھلنے پھولنے کے لیے ایک سہارے کی محتاج ہوتی ہے۔ یہ سہارا اس کو حاصل ہو تب تو وہ پھلتی پھولتی ہے ورنہ سکرٹ کے رہ جاتی ہے اسی طرح وہ کہتے ہیں کہ انسان بھی، اپنی فطری صلاحیتوں کے مطابق، پردان چڑھنے کے لیے سہارے کا محتاج ہے۔ یہ سہارا اس کو خاندان اور معاشرے سے حاصل ہوتا ہے۔ یہ چیز اگر اس کو حاصل ہو جائے تب تو اس کی تمام مخفی صلاحیتیں بروئے کار آتی ہیں۔ اگر کسی سبب سے یہ حاصل نہ ہو سکیں تو یہ سب دب کر ختم ہو جاتی ہیں۔

یہ تمثیل ہمارے نزدیک بالکل صحیح ہے۔ بس اتنا فرق دونوں میں ملحوظ رکھنا چاہیے کہ انگوٹھ کی بیل کو جو سہارا مطلوب ہے وہ اس کو چمن کا مالی مہیا کرتا ہے اور انسان کو جو سہارا مطلوب ہے وہ ابتدائے خلقت ہی سے خود اسی کے اندر مضمحل ہے۔ وہ جب دنیا میں آیا ہے تو بیک وقت نہیں آیا ہے، بلکہ اپنا سارا باغ و چمن اپنے ساتھ لے کر آیا ہے۔ اس نے اس زمین پر جہاں بھی ڈیرا ڈالا تھوڑی ہی مدت میں اپنی بزم اس طرح آراستہ کر لی کہ اس کی ذہنی اور مادی صلاحیتوں کو اپنا عمل کرنے کے لیے جن محرکات اور سہاروں کی ضرورت

تھی وہ سب اس کو حاصل ہو گئے۔

اس اجمال کی تفصیل یہ ہے کہ پہلے انسان — حضرت آدمؑ — جب اس دنیا میں تشریف لائے تو اللہ تعالیٰ نے ان کو تمنا نہیں بھیجا، بلکہ ان کی رفاقت کے لیے انہی کی جنس سے ان کا جوڑا پیدا کیا۔ اس جوڑے سے بہت سے مرد اور بہت سی عورتیں پیدا ہوئیں۔ پھر انہوں نے بالتدریج خاندانوں اور قبیلوں کی صورت اختیار کر لی۔ یہاں تک کہ ان کی باہمی پیوستگی سے ایک ایسا معاشرہ وجود میں آ گیا جس کے اندر انسان کے اجتماعی اور سیاسی شعور کی تربیت کے لیے وہ سب کچھ فراہم ہو گیا جو مطلوب تھا۔ قرآن مجید نے اپنے مختصر اور جامع الفاظ میں اس حقیقت کی طرف یوں اشارہ فرمایا ہے:

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ
الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ
نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا
ذَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا
كَثِيرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا
اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ
بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ
عَلَيْكُمْ رَقِيبًا

اے لوگو! اپنے اس رب سے ڈرو جس
نے تم کو ایک ہی جان سے پیدا کیا اور اسی
کی جنس سے اس کا جوڑا پیدا کیا اور ان دونوں
سے بہت سارے مرد اور عورتیں پھیلا دیں
اور ڈرو اس اللہ سے جس کے واسطے
سے تم باہم گر طالب مدد ہوتے ہو
اور ڈرو قطع رحم سے۔ بے شک
اللہ تمہاری نگہبانی کر رہا ہے۔

(النساء - ۱:۴)

اس آیت پر تدبیر کیجیے تو معلوم ہو گا کہ اس کے اندر ان تمام اساسات کی طرف اشارہ کر دیا گیا ہے جن پر اس کائنات کے خاطر نے انسانی اجتماعیت کی بنیاد رکھی ہے۔ اگر ان کو اجاگر کر دیا جائے اور ان پر زندگی کی تعمیر کی جائے تو خاندان، معاشرہ اور ریاست ہر چیز کی اٹھان اس نقشہ پر ہوگی جو اس دنیا کے خالق کا بنایا ہوا نقشہ ہے اور جس کو

بروئے کار لانے ہی کے لیے اس نے انسان کو اس زمین کی خلافت بخشی ہے۔

یہ بنیادی اصول مندرجہ ذیل ہیں :

ایک یہ کہ یہ دنیا کوئی بے راعی کا گتہ نہیں ہے، بلکہ اس کو اس خدا نے وجود بخشا ہے جو سب کا پروردگار ہے۔ اس وجہ سے کسی کے لیے یہ جائز نہیں ہے کہ وہ اس میں دھاندلی مچائے اور من مانی کرنے کی جسارت کرے، بلکہ سب کو اس خداوند کی پکڑ سے ڈرتے رہنا چاہیے جو سب کا خالق و مالک ہے۔

دوسرا یہ کہ اللہ تعالیٰ نے سب کو ایک ہی نفس ————— حضرت آدمؑ سے وجود بخشا ہے اس وجہ سے نسب کے اعتبار سے سب ایک ہی باپ کی اولاد ہیں۔ کسی کو کسی پر کوئی فضیلت حاصل نہیں ہے۔ عربی اور عجمی، کالے اور گورے، سب برابر ہیں۔ ان میں کسی کو کسی پر ترجیح ہوگی تو اکتسابی صفات کی بنا پر ہوگی۔ اس کے سوا شرف کے دوسرے معیارات سب باطل ہیں۔

تیسرا یہ کہ جس طرح سب انسان ایک ہی باپ کی اولاد ہیں اسی طرح سب کی ماں بھی اصلاً ایک ہی ————— حضرت حوا ————— ہیں۔ اس اعتبار سے بھی کسی کو کسی پر کوئی ترجیح اور فوقیت حاصل نہیں ہے۔ ایک ہی ماں باپ سے یہ پورا گھرانہ وجود میں آیا ہے۔ حضرت حوا، آیت سے واضح ہے کہ حضرت آدمؑ ہی کی جنس سے ہیں۔ جس کے معنی یہ ہوئے کہ عورت مرد کے مقابل میں کوئی حقیر اور فروتر مخلوق نہیں ہے، بلکہ وہ بھی اس شرف میں برابر کی شریک ہے جو انسان کو بحیثیت انسان حاصل ہے۔

چوتھا یہ کہ انسانی معاشرہ میں تعاضد و تناصر کی بنیاد وحدت اللہ، وحدت آدم اور اشتراکِ رحم کے عقیدے اور جذبے پر ہے۔ ہر ایک پر واجب ہے کہ وہ اس اشتراک کا حق پہچانے اور اس کو ادا کرے اور ساتھ ہی اس امر کا اہتمام رکھے کہ کوئی ایسا لعنہ لوگوں پر غالب نہ ہونے پائے جو اس فطری اشتراکیت کی بنیاد کو منہدم کر دینے والا اور اس کی جڑ کسی

جاہلی جذبہ کو ابھارنے والا ہو۔ اگر اس طرح کی کوئی چیز بھرتی نظر آئے تو یہ پورے معاشرے کے لیے ایک شدید خطرے کا الارم ہے اور معاشرے کے ہر فرد مند کا فرض ہے کہ وہ اس کو روکنے کے لیے اپنا زور صرف کرے۔ آیت کے آخر میں 'وَالْتَقُوا اللَّهَ الْبَازِي' تَسَاءَلُونَ بِمِ وَأَلْرُحَامِ ط اور ڈرو اس اللہ سے جس کے واسطے تم باہم دیگر طالب مدد ہوتے ہو اور ڈرو قطع رحم سے، کے الفاظ سے اسی خطرے سے متنبہ کیا ہے۔ اس لیے کہ حقیقت میں یہی ستون ہیں جن پر اسلام نے خاندان، معاشرہ اور ریاست کی عمارت تعمیر کی ہے۔ جب تک یہ ستون قائم ہیں یہ عمارت قائم رہے گی، جب یہ کمزور ہو جائیں گے عمارت خطرے میں پڑ جائے گی اور جب یہ گر جائیں گے عمارت بھی بے یوم و زمین ہو جائے گی۔ ان اصولوں کو اچھی طرح ذہن نشین کر لینے کے بعد اب آئیے دیکھیے کہ انسان کو اپنے خاندان و کنبہ، اپنی قوم اور معاشرہ اور اپنی ریاست کے ساتھ معاملہ کرنے میں ہر گام پر کس طرح ان کی نگرانی کرنی پڑتی ہے اور اگر وہ ذرا غافل ہو جائے تو کس طرح وہ کشتی ہی خطرے میں پڑ جاتی ہے جس پر وہ اپنے پورے خاندان، بلکہ اپنی پوری قوم سمیت سوار ہوتا ہے۔

آدمی کا تعلق کنبہ اور خاندان سے

کنبہ اور خاندان میں آدمی کا نسب سے زیادہ قریبی تعلق اوپر کی جانب اپنے ماں باپ اور نیچے کی جانب اپنے بیوی بچوں سے ہوتا ہے۔ اس وجہ سے سب سے پہلے انہی کے اندر دیکھنا چاہیے کہ اس کے تعلق کی نوعیت کیا ہوتی ہے یا کیا ہونی چاہیے۔ اس کی روشنی میں دوسروں کے ساتھ اس کے تعلقات کے سمجھنے میں بھی مدد ملے گی۔ سب سے پہلے ماں باپ کے ساتھ اس کے تعلق کو سمجھیے۔

ماں باپ کے ساتھ آدمی کا تعلق:

آدمی کو پیدا تو اللہ تعالیٰ نے کیا ہے، لیکن اس کے پیدا کرنے کا ذریعہ اس کے ماں باپ کو بنایا ہے۔ وہی اس کی زندگی کے ابتدائی دور میں، جب اس کی حیثیت ایک مضغہ گوشت سے زیادہ نہیں ہوتی، اس کی غور و پرداخت، رضاعت و پرورش اور دیکھ بھال کے ذمہ دار ہوتے ہیں اور وہ اس خدمت کو، کسی ستائش کی ٹمنا اور صلہ کی پروا کے بغیر، ایسے دلی جوش و جذبہ کے ساتھ انجام دیتے ہیں کہ اس کے آگے اپنی ذات کو بالکل بھول جاتے ہیں۔ گویا ان کی زندگی کا سارا لطف و عیش اس ننھے سے وجود کی خدمت کے اندر سمٹ آیا ہے جو ان کی گود میں ڈال دیا گیا ہے۔ ان کی اس فدویت و قربانی کا کم سے کم صلہ

ان کی اولاد کی طرف سے، جب کہ وہ جوانی کو پہنچے اور وہ پیری اور ناتوانی کے درمیان داخل ہو رہے ہوں، یہی ہو سکتا ہے کہ ان کی نگاہوں میں جو درجہ ان کا ہو اللہ تعالیٰ کے سوا اور کسی کا بھی نہ ہو۔ اللہ تعالیٰ کا درجہ سب سے بلند و بالا ہونا تو ایک امر بدیہی ہے اس لیے کہ حقیقی خالق، پروردگار اور معن وہی ہے، دوسروں کی حیثیت، خواہ ان کے ذریعہ سے کتنا ہی بڑا احسان ظہور میں آیا ہو، وسائل و ذرائع کی ہے اور وسائل و ذرائع جس کو بھی حاصل ہوتے ہیں اللہ تعالیٰ ہی کے فضل سے حاصل ہوتے ہیں۔ اس وجہ سے عقل و فطرت کی رو سے سب سے بڑا حق اللہ تعالیٰ ہی کا ہوا، دوسروں کا حق بہر حال اس کے حق کے تحت ہی ہوگا۔

قرآن نے اس حقیقت کی وضاحت ان الفاظ میں فرمائی ہے:

اور ہم نے انسان کو اس کے والدین کے	وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ
معلیٰ میں ہدایت کی، اس کی ماں نے	حَمَلَتْهُ أُمُّهُ وَهْنًا عَلَىٰ
دکھ پر دکھ جھیل کر اس کو پیٹ میں رکھا	وَهْنٍ وَفِصْلَةٌ فِيْ عَامِيْنِ
اور در سال میں اس کا دودھ چھڑانا ہوا کہ میرے	إِنِّ اشْكُرُ لِيْ وَلِوَالِدَيْكَ
شکر گزار رہو اور اپنے والدین کے۔ میری ہی	إِلَى الْمَصِيْرِهِ وَإِنِّ جَاهِدُكَ
طرف بالآخر لوٹنا ہے۔ اور اگر وہ تجھ پر وباؤ	عَلَىٰ أَن تَشْرِكَ بِمَآ
ذالیں کہ تو کسی چیز کو میرا شریک ٹھہرا جس کے	لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّكَ
باب میں تیرے پاس کوئی دلیل نہیں، تو ان	تَطَعْتُهُمَا وَصَاحِبُهُمَا فِي
کی بات نہ مانو اور دنیا میں ان کے ساتھ	الدُّنْيَا مَعْرُوفًا

نیک سلوک رکھیو۔

(لقمن - ۳۱ - ۱۳ - ۱۵)

ان آیات میں پہلی چیز جو والدین کے عظیم مرتبہ کی شہادت دیتی ہے وہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کی شکرگزاری کے حق کو اپنی شکرگزاری کے ہم پلہ کی حیثیت سے ذکر فرمایا ہے جس

سے وہ بات صاف طور پر نکلتی ہے جس کی طرف ہم نے اوپر اشارہ کیا ہے کہ آدمی پر اللہ تعالیٰ کے بعد سب سے بڑا حق اس کے والدین ہی کا ہے، اور کسی کا بھی نہیں۔ آیت کے فحویٰ سے اس کی وجہ یہ معلوم ہوتی ہے کہ انسان کے پیدا کرنے اور اس کے پرہیزگار بنانے میں جو حصہ والدین کا ہوتا ہے وہ اللہ تعالیٰ کے سوا نہ کسی دوسرے کا ہوتا ہے نہ ہو سکتا ہے۔ دوسری حقیقت یہ واضح ہوتی ہے کہ اگرچہ اولاد کی شکرگزاری کے حق دار ماں اور باپ، دونوں ہیں، لیکن ماں کا حق اولاد کے اوپر باپ کی نسبت کئی گنا زیادہ ہے۔ یہ بات یوں واضح ہوتی ہے کہ اگرچہ شکرگزاری کے حق دار کی حیثیت سے ماں اور باپ دونوں کا ذکر ہوا ہے، لیکن تین نمایاں خدمات — حمل اٹھانے پھرنے کی سختیاں جھیلنا، وضع کے وقت جان کی بازی کھیلنا اور پھر پورے دو سال تک اپنے خون کو دودھ بنا کر رضاعت کی خدمت انجام دینا — صرف ماں ہی کی بیان ہوتی ہیں، باپ کی کسی خدمت کا ذکر نہیں ہوا ہے۔ اس سے یہ بات نکلتی ہے کہ اگرچہ خدمت کا ذکر نہیں ہوا ہے۔ اس سے یہ بات نکلتی ہے کہ اگرچہ خدمت اور شکرگزاری کے حق دار ماں اور باپ، دونوں ہی ہیں، لیکن ماں کا حق باپ کے مقابل میں تین گنا ہے۔ آیت سے یہ بات اشارۃً نکلتی ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس اشارہ کو ایک شخص کے سوال کے جواب میں وضع فرما دیا۔ سائل نے سوال کیا کہ میرے حسنِ خدمت کا سب سے زیادہ حق دار کون ہے؟ آپ نے فرمایا: تیری ماں! یہی سوال اس نے دوسری مرتبہ اور تیسری مرتبہ دہرایا تو ہر بار آپ نے یہی جواب دیا۔ پھر جب اس نے چوتھی مرتبہ دہرایا تو اس کے جواب میں ارشاد ہوا کہ تمہارا باپ! نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ جواب اس آیت کی بہترین تفسیر ہے۔ حدیث ملاحظہ ہو:

عن ابی ہریرۃ۔ قال: جاء

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ ایک شخص

رجل الخب رسول اللہ صلی اللہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر

علینہ وسلم فقال: من

ہوا اور سوال کیا کہ میرے حسنِ خدمت کا

احق الناس بحسن صحابتی؟

سب سے زیادہ حق دار کون ہے؟ آپ نے

فقال : املك . قال : ثم من ؟ فرمایا : تیری ماں . اس نے پوچھا پھر کون ؟
 قال : ثم املك . قال : ثم من ؟ آپ نے فرمایا : تیری ماں یاں نے پھر پوچھا ؛
 قال : ثم املك . قال : ثم من ؟ پھر کون ؟ آپ نے فرمایا : تیری ماں ، اس نے
 قال : ثم ابوك . پھر پوچھا ، پھر کون ؟ آپ نے فرمایا : تیرا باپ .

تیسری حقیقت یہ واضح ہوئی کہ اولاد پر ماں باپ کے حقوق کسی دنیوی اختلاف تو درکنند
 ایمان اور عقیدہ کے اختلاف کی صورت میں بھی باقی رہیں گے۔ ان کو یہ حق تو نہیں ہوگا
 کہ وہ اولاد کو اللہ تعالیٰ کے ایمان اور اس کے دین سے روکنے کے لیے زور لگائیں۔ اگر
 وہ ایسا کریں تو اولاد ان کی اطاعت سے انکار کر دے گی اس لیے کہ اللہ تعالیٰ کا حق ان
 کے حق سے بڑا ہے۔ لیکن اس اختلاف کے باوجود، جہاں تک دنیوی زندگی کے حالات و
 معاملات ہیں ان میں، ان کے احترام، ان کی خدمت اور ان کی محبت و فرماں برداری
 کی ذمہ داریاں بدستور اولاد پر باقی رہیں گی۔ بیماری میں ان کی عیادت و تیمارداری ضرورت
 میں ان کی تابہ حد استطاعت مدد، کسی مصیبت میں ان کی حمایت و مدافعت، کسی بار
 کے اتارنے میں ان کے ساتھ فراخ دلانہ تعاون، یہاں تک کہ ان کے تند و تلخ رویہ
 کے باوجود ان کی ہدایت و مغفرت کے لیے دل سوزی کے ساتھ دعا و استخارے سے اولاد
 کے لیے بے پردا ہونا کسی حال میں جائز نہیں ہے۔ سیدنا ابراہیم علیہ السلام کے ساتھ آپ
 کے باپ کا رویہ کتنا ظالمانہ اور سنگ دلانہ تھا، لیکن عین اس وقت جب کہ اس نے آپ
 کو ہمیشہ کے لیے گھر سے نکال دیا آپ نے اس سے کہا تو صرف یہ کہا کہ 'سَأَسْتَغْفِرُكَ
 رَبِّيَ إِنَّكَ كَانَ جَبَّ حَفِيًّا' (مریم - ۱۹ : ۴۷) میں آپ کے لیے اپنے
 رب سے مغفرت مانگوں گا، وہ میرے حال پر بڑا ہی مہربان ہے، اور آپ نے اس کی
 تمام تعدیوں کے باوجود اپنے اس وعدے کے مطابق، اس وقت تک برابر اس کے لیے

استغفار کا سلسلہ جاری رکھا جب تک اللہ تعالیٰ نے اس سے آپ کو روک نہیں دیا۔ یہاں یہ بات بھی یاد رکھنے کی ہے کہ اگرچہ اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیمؑ کو ایک خاص حد پر اس استغفار سے روک دیا، لیکن قرآن مجید سے معلوم ہوتا ہے کہ باپ کے لیے ان کی اس دردمندی کو اس نے پسند فرمایا اور اس کو ان کے 'اداء' اور 'حلیم' یعنی دردمند اور بردبار ہونے کا نتیجہ قرار دیا اور خاص اہتمام سے ان کی ان صفات کا ذکر فرمایا۔ چنانچہ ارشاد ہوتا ہے:

اور ابراہیم کا اپنے باپ کے لیے مغفرت مانگنا	وَمَا كَانَ اسْتِغْفَارِ اِبْرٰهٖمَ
صرف اس وعدے کے سبب سے تھا جو	لِاٰبٖهِ اِلَّا عَنْ تَوْعِدَةٍ
اس نے اس سے کر لیا تھا۔ پھر جب اس	وَعَدَهَا اِيَّاهُ فَلَمَّا
پر واضح ہو گیا کہ وہ اللہ کا دشمن ہے تو اس نے اس	تَبَيَّنَ لَهٗ اَنَّهُ عَدُوٌّ
سے اعلان برائت کر دیا بے شک ابراہیم	بَلَّهٗ تَبَرَّ اَمِنُهٗ ط اِنِّ
بڑا ہی رقیق الغلب اور بردبار تھا۔	اِبْرٰهٖمَ لَا وَاَلَا حَلِيْمٌۭ

(التوبة - ۹ : ۱۱۳)

ہمارے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو اگرچہ اپنے والدین کی خدمت کا موقع نہیں ملا لیکن رضاعی ماں، حضرت حلیمہؓ کے ساتھ آپ کا جو سلوک رہا وہ شاہد ہے کہ جب رضاعی ماں کے لیے آپ کے جذبات یہ تھے تو حقیقی ماں کے لیے کیا کچھ ہوتے اگر ان کے ظہور میں آنے کی نوبت آتی! روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت حلیمہؓ جب کبھی وہاں سے مدینہ تشریف لائیں تو آپ ان کو دیکھ کر فطری محبت سے، میری ماں! میری ماں! کہتے ہوئے اٹھ کھڑے ہوتے۔ پھر جب وہ رخصت ہونے لگتیں تو آپ ان کو سختوں اور ہڈیوں کے ساتھ نہایت محبت و اکرام کے ساتھ رخصت فرماتے۔

والدین سے متعلق اولاد کے فرائض:

ان اصولی باتوں کے علاوہ قرآن مجید نے والدین سے متعلق اولاد کے فرائض کی مزید تفصیل بھی بیان کی ہے۔ مثلاً سورہ بنی اسرائیل میں فرمایا ہے:

وَتَضَىٰ رَبَّكَ أَلَّا تَغْبُدَ إِلَّا
 آيَاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا
 إِمَّا يَبُلُغَنَّ عِنْدَكَ الْكِبَرَ
 أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا فَلَا
 تَقُلْ لَهُمَا آفٌ وَلَا تُنهَرهُمَا
 وَمِن لَّهُمَا تَوْلَا كَرِيمًا
 وَاحْفَظْ لَهُمَا جَنَاحَ
 الذُّلِّ مِنَ الرَّحْمَةِ
 وَمِن لِّ رَبِّ رَحْمَةً كَمَا
 رَبَّيْنِي صَغِيرًا ۝

اور تیرے رب کا فیصلہ یہ ہے کہ اس کے
 سوا کسی اللہ کی بندگی نہ کر اور ماں باپ
 کے ساتھ نہایت اچھا سلوک کر۔ اگر وہ
 تیرے سامنے بڑھاپے کو پہنچ جائیں ان
 میں سے ایک یا دونوں، تو نہ ان کو آف
 کہو اور نہ ان کو جھڑکو اور ان سے شریفانہ بات
 کہو اور ان کے لیے رحم دلانہ اطاعت کے
 بازو جھکائے رکھو اور دعا کرتے رہو کہ اے
 میرے رب! ان پر رحم فرما، جیسا کہ
 انہوں نے بچپن میں مجھے پالا۔

ربنی اسرائیل - ۱۷، ۲۳-۲۴

ان آیات سے بھی پہلی بات تو وہی سلمے آئی جو اوپر گزری کہ آدمی پر سب سے
 بڑا حق اس کے رب کا ہے جو یہ ہے کہ وہ اس کے سوا کسی اور کی بندگی نہ کرے۔
 دوسری بات جو سیاق و سباق سے نکلتی ہے وہ یہ ہے کہ اگر اللہ تعالیٰ اپنی بندگی
 کے سوا کسی اور کی بندگی کا دوا دار ہوتا تو وہ اولاد کو حکم دیتا کہ وہ اپنے والدین کی عبادت
 کرے اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو اس کے وجود میں لانے کا ذریعہ بنایا۔ لیکن اس
 نے ان کی عبادت کا حکم نہیں دیا، صرف ان کے ساتھ اچھا سلوک کرنے کی ہدایت

فرمائی ہے۔ تو جب وہ عبادت میں حصہ دار نہ بن سکے جن کو اللہ نے اس کے وجود میں
لانے کا ذریعہ بنایا تو تا بہ دیگر اں چہ رسد!

تیسری یہ کہ والدین کے معاملہ میں اولاد کے لیے امتحان کا اصلی مرحلہ اس وقت
آتا ہے جب ان میں سے کوئی ایک یا دونوں ہی بڑھاپے کو پہنچتے ہیں۔ اس سے پہلے
وہ حق دار تو ہوتے ہیں، لیکن اکثر حالات میں محتاج نہیں ہوتے، لیکن بڑھاپے میں
وہ محتاج ہوتے ہیں اور ہو سکتے ہیں کہ اسی طرح محتاج ہوں جس طرح اولاد اپنی شیر خوارگی
اور طفولیت کے دور میں محتاج رہی ہے۔ اس وجہ سے اس سے بجا طور پر یہ توقع کی جاتی
ہے کہ وہ ان کی اس شفقت و رحمت کو یاد کرنے جو انہوں نے اس کے بچپن میں اس
پر کی ہے ان کے بڑھاپے میں ان کی خدمت کر کے ان کا حق ادا کرنے کی کوشش کرے
گا۔ پس مبارک ہے وہ فرزند جس نے یہ حق پہچانا اس لیے کہ اس نے جنت حاصل
کرنے کی وہ راہ پالی جس سے زیادہ آسان راہ جنت حاصل کرنے کی اور کوئی نہیں ہے۔
انسانی فطرت میں شفقت اور رحمت کا جو جذبہ قدرت نے اولاد کے لیے والدین کے اندر رکھا
ہے وہی جذبہ رحمت و قربانی اولاد کے اندر والدین کے لیے رکھا ہے بشرطیکہ اولاد ان
کے حق کو یاد رکھے۔ اگر کسی کے اندر یہ جذبہ مردہ ہو گیا ہے تو اس اعتبار سے وہ بد قسمت
انسان ہے کہ جنت حاصل کرنے کا وہ موقع اس نے کھو دیا جس سے زیادہ آسان موقع
اس کو دوسرا ہاتھ آنے والا نہیں ہے۔ یہی حقیقت نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے یوں بیان
ہوئی ہے :

حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ	عن ابی ہریرۃ، قال: قال
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (ایک مرتبہ)	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم:
فرمایا: اس کی ناک خاک آلود ہوئی، خاک آلود	رَغِمَ اَنْفُه - ثُمَّ رَغِمَ اَنْفُه.
ہوئی!! خاک آلود ہوئی!!! سوال کیا گیا کہ کس	ثُمَّ رَغِمَ اَنْفُه. قيل: من؟

یارسول اللہ ا قتال : من
 ادرك والذیہ عند اکبر
 احدہما او کلیہما، ثم
 لم یدخل الجنة۔
 کی؛ یارسول اللہ! آپ نے فرمایا؛ اس کی
 جس نے اپنے ماں باپ کو، ان میں سے
 کسی ایک کو یا دونوں کو، ان کے بڑھاپے
 میں پایا، لیکن جنت حاصل نہ کر سکا۔

چوتھی نہایت اہم حقیقت یہ واضح ہوئی کہ والدین میں سے کوئی ایک یا دونوں ہی
 اگر عمر کی اس حد کو پہنچ جائیں جو ارذلِ عمر کہلاتی ہے، جس میں آدمی سمع و بصر اور ہاتھ پاؤں
 سے قاصر اور حیلہ ضروریات میں دوسروں کا محتاج، بلکہ ان پر بوجھ بن کر رہ جاتا ہے تو
 گو یہ امتحان اولاد کے لیے ایک بڑا ہی صبر آزمایہ امتحان ہے، لیکن اس کی وفاداری اور
 سعادت مندی کا تقاضا یہی ہے کہ وہ اپنے دل کے اندر نہ ان سے بیزاری پیدا ہونے
 دے اور نہ تنگ آکر کوئی کلمہ زبان سے ایسا نکال بیٹھے جو ان کی دل شکنی یا توہین کا باعث
 ہو۔ بلکہ سخت سے سخت حالات میں بھی وہی بات زبان پر لائے جو ایک بوڑھے ماں باپ
 کے لیے ایک شریفیہ بڑے کے شایانِ شان ہے۔ اِمَّا یَبْلُغَنَّ عِنْدَكَ الْکِبَرَ
 اَحَدُهُمَا اَوْ کِلَاهُمَا فَلَا تَقُلْ لَهُمَا اَفٍّ وَلَا تَنْهَرُهُمَا وَقُلْ لَهُمَا
 قَوْلًا کَرِیْمًا، رخی اسراءیل - ۱۷، ۲۳) (اگر وہ تیرے سامنے بڑھاپے کو پہنچ جائیں،
 ان میں سے ایک یا دونوں، تو نہ ان کو اَفٍّ کہو اور نہ ان کو جھڑکو اور ان سے شریفانہ بات کہو)
 کے ٹکڑے میں اسی امتحان سے آگاہ فرمایا ہے۔ لفظ 'اَفٍّ' عربی میں کسی چیز سے
 دل کی شدید بیزاری کی تعبیر ہے۔ مثلاً قرآن میں ہے: 'اَفٍّ لِّکُمُذِّ وَاَلِمَا تَعْبُدُوْنَ
 مِنْ دُونِ اللّٰهِ' (الانبیاء - ۲۱ : ۶۷) (تُو ہے تم پر بھی اور ان چیزوں پر بھی
 جن کو اللہ کے سوا تم پوجتے ہو)۔ اس کے بعد لفظ 'نہر' جو جھڑکنے کے معنی میں

آتا ہے اسی قلبی بیزاری کا گویا اظہار ہے۔ جب آدمی کے دل میں بیزاری پیدا ہو جائے تو لازماً لب و لہجہ میں خشونت اور کڑھکی بھی پیدا ہو جائے گی۔ پھر جب یہ برقِ خرمین سوز بڑھی ماں اور بے بس باپ کے نازک دل پر گرے گی تو ایک طرف تو یہ ان کے سارے خرمین امید کو جلا کر رکھ دے گی اور دوسری طرف اولاد کے سارے کیے کر لے کر بھی خاک میں ملا دے گی۔ نتیجہ یہ نکلے گا کہ جو چیز اس کے لیے جنت کی ضمان بن سکتی تھی وہ اس کے لیے ابدی نامرادی اور تباہی کا سبب بن جائے گی۔

یہ نفسیاتی حقیقت ہر شخص کو یاد رکھنی چاہیے کہ اولاد بچپن میں خواہ کتنی ہی شدید بیماری میں مبتلا ہو اور اس کے سبب سے ماں باپ کتنے ہی دکھ میں مبتلا ہوں، لیکن وہ انتہائی ناداری اور افلاس کے باوجود اولاد کو کبھی بار عسوس کر کے پھینکنے کے خواہاں نہیں ہوتے، بلکہ اس کی صحت کی آرزو میں آخری لمحہ تک سینے سے چمٹائے در درینے پھرتے ہیں کہ شاید کسی ڈاکٹر یا حکیم کی نظرِ کرم ہو جائے اور اگر ڈاکٹروں اور حکیموں تک نہیں پہنچ پاتے تو سیاہوں اور جھاڑ پھونک والوں ہی کو ڈھونڈتے پھرتے ہیں کہ شاید انہی کی توجہ سے ان کا بھٹتا چراغ روشن ہو جائے۔ اس جدوجہد میں وہ اپنے رات دن ایک کر دیتے ہیں۔ دوسرے خواہ کتنے ہی بایوس ہو جائیں، لیکن وہ بایوس ہونے پر آمادہ نہیں ہوتے۔ ان کا یہ جذبہ رحمت کوئی معمولی چیز نہیں ہے کہ اس کو بھلا کر کوئی شریف ابن شریف چین کی نیند سو سکے بلکہ وہ ان کے بڑھاپے میں، اپنی نمازوں میں، ان کے لیے برابر یہ دعا بھی کرے گا کہ رَبِّ اَرْحَمُهُمَا كَمَا رَبَّيْنِي صَغِيرًا (بنی اسرائیل - ۲۳:۱۷)

اے میرے رب! ان پر رحم فرما، جیسا کہ انہوں نے بچپن میں مجھے پالا) اور ساتھ ہی ان کے ایک ایک سانس کو اپنے لیے دولتِ گزراں مایہ سمجھے گا کہ ان کی خدمت کی ہر سعادت اس کے لیے جنت کی بشارت اور خوشخودی رب کی ضمانت ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ :

رضی الرب فی رضی الوالد
 وسخط الرب فی سخط
 الوالد۔
 اللہ تعالیٰ کی خوشنودی باپ کی خوشنودی
 میں ہے، اور اللہ تعالیٰ کی ناراضگی باپ
 کی ناراضگی میں ہے۔

پانچویں حقیقت جو آیت کے آخری الفاظ: 'وَاحْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذَّلِيلِ
 مِنَ الرَّحْمَةِ وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيْتُنِي صَغِيرًا' (بنی اسرائیل۔
 ۱۷: ۲۳) اور ان کے لیے رحم دلانہ اطاعت کے بازو جھکائے رکھو اور دعا کرتے رہو کہ اے
 میرے رب! ان پر رحم فرما، جیسا کہ انہوں نے بچپن میں مجھے پالا، سے نکلتی ہے۔ وہ یہ ہے
 کہ ماں باپ کی خدمت و اطاعت صرف رحمت کے جذبہ اور ان کی اس بے پایاں شفقت
 کے صلہ کی حیثیت سے ہونی چاہیے جو انہوں نے اولاد پر اس کے بچپن میں کی ہے۔ اس میں
 کسی بیاہنی خواہش یا لوگوں کی ملامت کے اندیشہ یا ان کے اموال و جائیداد کی طمع کو کوئی دخل
 نہیں ہونا چاہیے، ورنہ جس طرح ریاکی عبادت اور غیر مخلصانہ اطاعت کی اللہ تعالیٰ کے ہاں
 کوئی پوچھ نہیں ہے اسی طرح یہ خود غرضانہ خدمت والدین بھی اس کے ہاں کسی صلہ کی حقاً
 نہیں ٹھہرے گی۔ اگرچہ یہ حقیقت کسی ایسے شخص کو سمجھنے میں کوئی زحمت پیش نہیں آسکتی
 جس کو دین کی باتیں سمجھنے کا کچھ ذوق ہو، لیکن کسی کو اس میں کچھ تردد ہو تو اسے یہ بات یاد
 رکھنی چاہیے کہ والدین کی صحیح خدمت کی راہ میں ایسا مرحلہ بھی پیش آنے کا امکان ہے جس
 میں اس شخص کے سوا کوئی دوسرا اس امتحان میں پورا اثر ہی نہیں سکتا جو اس محرک کے
 سوا جو اوپر مذکور ہوا کسی اور محرک کے تحت اس فرض کو انجام دینے کا ارادہ کرے گا۔
 صرف ایک ہی چیز اس کو سخت ہے سخت امتحان میں بھی پا پر جا رکھ سکتی ہے کہ وہ یاد
 رکھے کہ اس کے ماں باپ کسی سخت سے سخت امتحان میں بھی اس کو چھوڑ کر کہیں بھاگنے

والے نہیں بن سکتے تھے۔ درآنحالیکہ ان کو مجھ سے اس وقت کسی منفعت کی امید نہیں ہو سکتی تھی تو میرے لیے یہ بات کس طرح جائز ہو سکتی ہے کہ میں ان کی خدمت سے گھبرا کر انہیں چھوڑ بیٹھوں جب کہ میں ان سے کم یا زیادہ فائدہ حاصل کرنے کی توقع بھی رکھتا ہوں۔ یہاں یہ بات بھی یاد رکھیے کہ اسلام میں ماں باپ کی خدمت ایک عظیم عبادت بھی ہے۔ اس امر کی وضاحت ایک حدیث سے ہوتی ہے :

عن عبد اللہ بن عمرو۔ حضرت عبد اللہ بن عمروؓ سے روایت ہے کہ
 قال : جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم ليتأذنه في الجهاد۔ فقال : احق والدك ؟ قال : نعم۔ قال : ففيهما فجاهد۔
 ایک شخص نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے جہاد میں حصہ لینے کی اجازت مانگی۔ آپ نے اس سے سوال کیا کہ تمہارے ماں باپ زندہ ہیں؟ اس نے جواب دیا: جی ہاں، یا رسول اللہ! آپ نے فرمایا: تم ان کی خدمت کرو، تمہارے لیے یہی جہاد ہے۔

ایک دوسری روایت میں آتا ہے کہ :
 اقبل رجل الى نبي الله صلى الله عليه وسلم فقال : ابايعك على الهجرة والجهاد، ابتنى الاجر من الله۔ فقال : فهل من والدك احد حي ؟ قال : نعم۔ بل
 ایک شخص نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ میں اللہ تعالیٰ کی رضا جوئی کے لیے آپ سے ہجرت اور جہاد پر بیعت کرتا ہوں۔ آپ نے فرمایا: کیا تمہارے ماں باپ میں سے کوئی حیات ہے؟ اس نے جواب دیا: جی ہاں، دونوں

كلاهما. قال: فتبتغي الاجر من
 الله؟ قال: نعم. قال:
 فارجع الخ والد يك
 فاحسن صحبتهمَا.
 ہی۔ آپ نے دریافت فرمایا: تو اللہ تعالیٰ
 کے اجر کا طالب ہے؟ اس نے جواب دیا:
 جی ہاں۔ آپ نے فرمایا: تو اپنے والدین کے
 پاس لوٹ جاؤ اور ان کی خدمت کرو
 جیسا کہ خدمت کا حق ہے۔

اس خدمت کا یہ مزاج بھی مقتضی ہے کہ اس میں اخلاص کی شرط لازم ہو اس لیے
 کہ اسلام میں کوئی خدمت اخلاص کے بغیر قبول نہیں ہوتی۔

آدمی کا تعلق اپنے کنبہ اور بیوی بچوں سے

انسان، جیسا کہ پچھلے باب میں واضح ہو چکا ہے، مدنی بالطبع ہے، اس وجہ سے اس کے لیے ترک اور تیاگ، زہد اور انقطاع کی وہ زندگی جس کا تصور فلسفہ رہبانیت میں پیش کیا گیا ہے بالکل خلاف فطرت ہے۔ مرد یا عورت جو بھی یہ زندگی اختیار کرے گا اس سے تربیت و اصلاح کی بجائے اس کو شدید نقصان پہنچے گا۔ ہم پیچھے عرض کر چکے ہیں کہ انسان کی صلاحیتیں خاندان اور معاشرے کے سہارے پر دان پڑھتی ہیں۔ اگر کسی داخلی یا خارجی سبب سے یہ سہارا اس کو حاصل نہ ہو سکے تو یہ سکڑ کے رہ جائے گی۔ اگر مرد بیوی بچوں سے محروم ہو تو وہ ایک خانہ بدوش بن کر رہ جاتا ہے۔ اگر عورت شوہر سے محروم ہو تو وہ ایک اجڑے ہوئے گھر کے مانند ہے۔ یہ حقیقت بھی یہاں پیش نظر رکھیے کہ جو چیز صرف کنبہ اور خاندان سے حاصل ہو سکتی ہے اس کا کسی مدرسہ یا خانقاہ سے حاصل ہونا ناممکن ہے۔

نہن ہے یہاں کسی کو یہ شبہ ہو کہ سیدنا سیدنا اور سیدنا مسیح کے کامل العیار انسان ہونے میں کسی شک کی گنجائش نہیں ہو سکتی، لیکن معلوم ہے کہ ان جلیل القدر نبیوں نے عمر بھر تامل کی زندگی اختیار نہیں کی۔ ہمارے نزدیک یہ شبہ بالکل بے بنیاد ہے۔ ان بزرگ نبیوں نے یہ زندگی اپنی پسند سے، مثالی زندگی سمجھ کر اختیار نہیں کی، بلکہ ان کے دور کے

حالات ہی ایسے تھے کہ یہ ٹھکانے ان کو اختیار کرنی پڑی۔ یہ دور وہ دور ہے جب بنی اسرائیل کی قسمت کا فیصلہ ہو رہا تھا۔ خود ان نبیوں کے ارشادات کے مطابق یروشلم کی جڑوں پر کلھاڑا رکھا ہوا تھا اور اس کو خطاب کر کے یہ پیشین گوئی کی جا چکی تھی کہ یہاں کوئی اینٹ بھی دوسری اینٹ پر قائم نہیں رہنے دی جائے گی۔ ایسے پُر آشوب حالات میں گھر و بنائے اور بیوی بچوں کی زندگی اختیار کرنے کا شوق صرف وہی پورا کر سکتے تھے جو باہل بے فکرے اور عاقبت سے بے پروا ہوں۔ اس دور میں حضرت یحییٰ کی زندگی اس طرح گزر رہی تھی کہ وہ یا تو جیل میں ہوتے یا بیت المقدس میں یہودی خوشخواروں کے نرغے میں۔ اسی طرح سیدنا مسیح شب میں جیل زیتون پر دعا اور آہ و زاری میں مصروف رہتے اور دن میں فریسیوں اور فقیہوں کے حصار میں مصروف مناظرہ۔ یہی دور ہے جس میں سیدنا مسیح نے یروشلم کو مخاطب کر کے فرمایا کہ 'کتنی بار میں نے چاہا کہ جس طرح مرغی اپنے بچوں کو پروں تلے جمع کر لیتی ہے اسی طرح میں بھی تیرے لوگوں کو جمع کر لوں مگر تم نے نہ چاہا، غور کیجئے کہ جس کا پورا انگلستان عذاب کی برقِ خرمین سوز کی زد میں ہو وہ آستانہ بنانا چاہے بھی تو کون سی شاخ ہے جس کو وہ اس مقصد کے لیے انتخاب کر سکتا ہے! شاید یہی صورت حال ہے جس کا اظہار سیدنا مسیح نے ان ولد ذلذالہ میں فرمایا کہ 'لو مڑ لوں گے بھٹ ہوتے ہیں اور ہوا کے پرندوں کے گھونسلے مگر ابن آدم کے لیے سرد ہونے کی بھی جگہ نہیں'۔

بہر حال گھر و بنانا اور بیوی بچوں والا بننا کوئی دنیا داری نہیں ہے، بلکہ خالق کے منشاءتے تخلیق، انسان کی مضمحلہ صلاحتوں کے ابراز اور اس کی تکمیل ذات کے لیے یہ فطرت

۱۔ انجیل متی۔ باب ۲۲ : ۳۷

۲۔ انجیل متی۔ باب ۸ : ۲۰

کے بدیہی مطالبات میں سے ہے۔ جنہوں نے اس کی مخالفت کی ہے انہوں نے فطرت سے جنگ کی ہے۔ مرد اور عورت میں چولی دامن کا ساتھ ہے۔ یہ دونوں مل کر ایک کنبہ کی بنیاد رکھتے ہیں جس کو انسانی معاشرہ کی تعمیر میں ایک یونٹ کی حیثیت حاصل ہے اور پھر بہت سے یونٹ مل کر ریاست کو وجود میں لاتے ہیں جو تمام تہذیب و تمدن کی معمار بنتی ہے۔ اس وجہ سے ضروری ہے کہ یہ پہلی اینٹ بالکل ٹھیک رکھی جائے تاکہ پوری عمارت بالکل ٹھیک بنے۔ اگر اس میں کجی رہ جائے تو اندیشہ ہے کہ پوری عمارت کج ہو جائے۔ کسی نے کہا ہے :۔

خشیتِ اولِ چوں نہد معمارِ کج

تاثرِ تیا می رود دیوارِ کج !

اس کنبہ کی سربراہی یا قوامیت کی ذمہ داری فطرت اور شریعت نے مرد پر ڈالی ہے، اس لیے کہ مرد ہی اپنی صلاحیتوں اور مزاجی خصوصیات کے اعتبار سے اس ذمہ داری کے اٹھانے کے لیے موزوں ہے۔ قرآن میں یہ حقیقت یوں واضح فرمائی گئی ہے :

الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ
بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ
عَلَى بَعْضٍ وَبِمَا أَنْفَقُوا
مِنْ أَمْوَالِهِمْ

مرد عورتوں کے سرپرست ہیں، بوجہ اس
کے کہ اللہ نے ایک کو دوسرے پر فضیلت
بخشی ہے اور بوجہ اس کے کہ انہوں نے
اپنے مال خرچ کیے۔

النساء - ۴ : ۳۴

اس آیت سے یہ بات صاف معلوم ہوتی ہے کہ کنبہ کی پرورش اور اس کی حفاظت و مدافعت بہتر طور پر مرد ہی کر سکتا ہے اس وجہ سے وہی موزوں ہے کہ اس پر قوامیت کا بوجھ ڈالا جائے۔ یہ مرد کی مطلق فضیلت کا بیان نہیں، بلکہ قوامیت کی ذمہ داری کے لیے عورت کے مقابل میں، مرد کی ترجیح کا بیان ہے۔ ہو سکتا ہے کہ بعض دوسرے اعتبارات سے

عورت کو مرد پر ترجیح حاصل ہو۔ مثلاً گھر گرہستی کی ذمہ داریاں جس خوبی سے عورت سنبھال سکتی ہے اور بچوں کی دیکھ بھال جس اعلیٰ پیمانہ پر وہ کر سکتی ہے کسی مرد سے متعلق اس کا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا درآسٹریلیہ کنہ کے مقاصد میں ان چیزوں کی اہمیت بھی بنیادی ہے۔ یہاں یہ امر بھی ملحوظ رکھیے کہ یہ بات مردوں اور عورتوں کی مزاجی خصوصیات کے اعتبار سے بطور ایک کلیہ ارشاد ہوئی ہے۔ ہو سکتا ہے کہ کوئی عورت ایک مرد کے مقابل میں کھانے اور کنہ کی کفالت کی زیادہ صلاحیت رکھنے والی ہو اور اس کے مقابل میں مرد اس صلاحیت سے عاری ہو۔ لیکن اس طرح کی انفرادی مثالوں سے کوئی کلیہ نہیں ٹوٹ جائے گا۔ اہل سوال مردوں اور عورتوں کی فطری صلاحیتوں، قوتوں اور طبی رجحانات و میلانات کا ہے۔ کوئی انصاف پسند یہ دعویٰ نہیں کر سکتا کہ اس میدان میں مرد اور عورت دونوں یکساں صلاحیت کے مالک ہیں۔ جدید تہذیب نے عورتوں کو مرد بنانے کی کوشش پر اپنا پورا زور صرف کر ڈالا ہے، لیکن اس کوشش میں اگر کوئی کامیابی حاصل ہوئی، بھی ہے تو وہ اس سے زیادہ نہیں ہے کہ بعض عورتیں اپنے تمام نسوانی اوصاف و فرائض سے کلیتہً دست بردار ہو جانے کے بعد کسی حد تک مردوں کی نقالی کرنے میں کامیاب ہو گئی ہیں۔ غور کیجیے تو معلوم ہوگا کہ یہ سودا نہ ان عورتوں کے لیے نفع بخش ہوا ہے نہ مجموعی طور پر معاشرہ اور ملک کی حکومت کے لیے۔ چند مصنوعی مردوں کے بدلہ میں بہت سی حقیقی عورتوں کو کھو بیٹھنا کوئی دانش مندی کا کام ہرگز نہیں ہے۔

قومیت کی ذمہ داریاں اور فرائض :

اب آئیے دیکھیے کہ قومیت کے فرائض اور اس کی ذمہ داریاں کیا ہیں؟ بظاہر تو یہ مرد کے سر پر شرف کا ایک تاج ہے، لیکن اس کے ساتھ جو فرائض وابستہ ہیں ان پر نگاہ ڈالیے تو معلوم ہوگا کہ یہ تاج ہے تو سہی، لیکن کانتوں کا تاج ہے اس لیے کہ مرد

اگر اس کا حق ادا نہیں کر سکے تو یہ اس کے لیے دنیا اور آخرت، دونوں میں رسوائی کا باعث ہو سکتا ہے۔ یہاں ہم ان فرائض اور ذمہ داریوں کا، ایک مناسب ترتیب سے ذکر کرتے ہیں اور یہ توقع رکھتے ہیں کہ آپ ان کا مطالعہ دوسروں کے فرائض کی حیثیت سے نہیں، بلکہ اپنے فرائض کی حیثیت سے کریں گے۔

پرورش اور کفالت :

بیوی بچوں سے متعلق سب سے پہلی ذمہ داری تو مرد پران کی پرورش اور کفالت کی عائد ہوتی ہے۔ اوپر قوامیت والی آیت جو گزری ہے اس میں بِمَا الْفُقُورِ مِنْ أَمْوَالِهِمْ (بوجہ اس کے کہ انہوں نے اپنے مال خرچ کیے) کے الفاظ صاف دلیل ہیں کہ مرد کو عورت پر جو قوامیت حاصل ہوتی ہے اس کے دو سببوں میں سے ایک بڑا سبب یہی ہے کہ وہ بیوی بچوں کی کفالت کا بار اٹھاتا ہے۔ یہ بار اٹھانا مرد کی مردانگی اور فتوت کا تقاضا ہے۔ قرآن نے مردوں کو عورت کے ساتھ معاملہ کرنے میں اپنی فتوت کی لاج رکھنے کی جگہ جگہ ہدایت فرمائی ہے۔ مثلاً مردوں کو خطاب کر کے فرمایا ہے کہ دَلَّا تَنْسُوا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ (البقرة - ۲: ۲۳۷) (اور تمہارے درمیان ایک کو دوسرے پر جو فضیلت ہے اس کو نہ بھولو)۔ یعنی اس ترویج کا تقاضا یہ ہے کہ مرد عورت سے لینے والا نہ بنے، بلکہ اس کی رجولیت کا تقاضا ہے کہ وہ اس کو دینے والا بنے۔ چنانچہ ہر معاشرے میں وہ مرد نکھٹو سمجھا جاتا ہے جو اپنی محنت سے اپنے بیوی بچوں کی کفالت نہ کر سکے اور اس بات کا تو مجبور کن حالات کے سوا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا کہ کوئی مرد عورت کی کمائی پر تکیہ کرنے والا بنے۔

یہاں ایک نہایت اہم حقیقت یہ بھی ملحوظ رکھیے کہ اللہ تعالیٰ نے مرد پر بیوی بچوں کی کفالت کی ذمہ داری تو ڈالی ہے، لیکن اس کو ان کا رزاق نہیں بنایا ہے کہ وہ ان کے

مسائل پر اس پہلو سے سوچنا شروع کرے کہ اس کے پاس کتنے بچوں کی کفالت کی گنجائش ہے، کتنے اس کی تحویل میں آچکے ہیں اور اب کسی نو وارد کے لیے اس کے ہاں جگہ ہے یا نہیں؟ اس طرح کے سوالات پر غور کرنے والے جس طرح اپنے معیار زندگی اور اپنی آمدنی کو سامنے رکھ کر اپنے گھر کے بجٹ بناتے ہیں اسی طرح بچوں کی پیدائش سے متعلق بھی پروگرام بناتے ہیں۔ اگر ان کو اندیشہ ہوتا ہے کہ کوئی نو مولود آکر ان کے بجٹ میں رخنہ اندازہ ہو سکتا ہے تو وہ اس کو روکنے کے لیے منع حمل اور اسقاط کے اسلحہ اور گولہ بارود لے کر میدان میں اترتے ہیں۔ قرآن حکیم نے اس طرح کے بوالفضولوں کو خطاب کر کے متنبہ کیا ہے کہ کسی کنبہ کے سرپرست کو کبھی اس غلط فہمی میں نہیں مبتلا ہونا چاہیے کہ وہ ان کا رزاق ہے۔ ان کا رزاق ہونا تو درکنار کوئی اپنا بھی رزاق نہیں۔ رزاق سب کا اللہ تعالیٰ ہی ہے۔ چنانچہ ارشاد ہے :

وَلَا تَقْتُلُوا۟ اَوْلَادَكُمْ مِّنْ اِمْلَاقٍ
 تَحْنُوۡنَ نَرۡوۡفُۡمۡكُمۡ وَاِیۡہَا هُمۡ ج
 اور اپنی اولاد کو اٹھاس کے اندیشے سے
 قتل نہ کرو۔ ہم ہی تم کو بھی روزی دیتے
 ہیں اور ان کو بھی۔

(العام - ۶ : ۱۵۱)

اس آیت میں خطاب ان لوگوں سے ہے جو معاشی تنگ حالی کے ڈر سے بعض اوقات اپنی اولاد، خاص طور پر لڑکیوں کو زندہ درگور کر دیتے تھے۔ ان کو خطاب کر کے فرمایا کہ تم صرف خدا کے بچے ہوئے رزق کو تقسیم کرنے والے ہو، رزاق نہیں ہو کہ کسی کی زندگی یا اس کے رزق کو ختم کر دینے کا فیصلہ کرو۔ یہ فیصلہ رزاق حقیقی کا کام ہے جو سب کو رزق دیتا ہے۔

آیت کا مدعا یہ ہے کہ آدمی وہ کام کرے جو اس کے حدود کار کے اندر اور اس کے فرائض میں شامل ہیں؛ کسب رزق کے لیے جدوجہد کرے، وسائل کو ترقی دے، حاصل شدہ رزق کو کفایت شعاری اور انصاف کے ساتھ تقسیم کرے۔ اسی طرح بچوں کی پیدائش

کے معاملہ میں صحت، اعتدال، احتیاط اور میانہ روی کو ملحوظ رکھے۔ یہ کام اس کے کرنے کے ہیں۔ رہی یہ بات کہ کتنے بچے پیدا ہوں گے اور کتنا رزق حاصل ہوگا، یہ خدا کے کرنے کے کام ہیں، ان میں مداخلت کرنے والے اہل حق ہیں۔

کفالت کے باب میں اللہ تعالیٰ اور اس کے نبیوں کی ہدایت یہ بھی ہے کہ یہ کسبِ حلال سے ہو۔ کسبِ حرام سے جو کنبہ پلتا ہے وہ دنیا میں ممکن ہے کچھ چمک دکھا جائے، لیکن بالآخر اس کے مقدر میں ایسی تاریکی ہے جس سے کبھی نجات ملنے والی نہیں ہے۔ آخرت میں اس کے سارے افراد ایک دوسرے پر لعنت کے دو ٹکڑے برسائیں گے۔ ایسے کنبہ سے کسی رجبِ رشید کے پیدا ہونے کی توقع نہیں ہوتی۔ اگر کبھی آذر کے گھر میں کوئی ابراہیمؑ تقدیر سے پیدا ہو جاتا ہے تو وہ اس بت خانہ کو منہدم کر کے لازماً دوسرا مقدس تعمیر کرتا ہے، لیکن ایسا کم ہی ہوتا ہے۔

اگر کسبِ حرام کی وبا کسی قوم میں عام ہو جائے تو وہ لازماً عذابِ الہی کی پکڑ میں آجاتی ہے۔ قرآن میں قومِ شعیب کی تباہی اس جرم میں بیان ہوئی ہے۔ اس زلزلے میں چونکہ یہ وبا عالم گیر ہو چکی ہے اس وجہ سے صورتِ حال کچھ ایسی نظر آ رہی ہے کہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ پوری دنیا ایک قلم تباہ ہو جائے گی۔ یہودیانہ سرمایہ داری نے کیونز م کا ایسا سرطان پیدا کر دیا ہے جس کا علاج اسلام کے سوا کسی کے پاس نہیں ہے، لیکن اسلام ملکہ کے ہاتھ میں اسیر ہے اور اس کے نام لیوانہ دنیا سے واقف نظر کرتے ہیں، نہ دین سے۔

اس کفالت سے متعلق قرآن کی یہ ہدایت بھی یاد رکھیے کہ لازم ہے کہ اس میں نہ بخل ہو نہ تبذیر، بلکہ ہر پہلو سے یہ کفایت شعاری اور میانہ روی کا منظر ہو۔ یہ اس وجہ سے ضروری ہے کہ اللہ تعالیٰ جس کے رزق میں کشادگی بخشتا ہے اس کے اندر دوسرے مستحقین کے حقوق بھی ہوتے ہیں جو بطورِ امانت اس کی تحویل میں دیے جاتے ہیں۔ قرآن مجید میں یہ جو فرمایا گیا ہے: وَالَّذِينَ فِيْ اَمْوَالِهِمْ حَقٌّ مَّعْلُوْمٌ ۗ لِّلسَّآئِلِ وَالْمَحْرُوْمِ

والمعارج - ۷۰ - ۲۳۱ - ۲۵) اور وہ جن کے مالوں میں ایک معین حق ہوتا ہے ساتوں اور محمدوں کا) اس سے اسی حقیقت کی طرف اشارہ مقصود ہے۔ ظاہر ہے کہ اس حق کو حق کی حیثیت سے ادا کرنے کی توفیق دہی پاسکتا ہے جو اپنے اور اپنے بیوی بچوں کے مصارف میں محتاط اور کفایت شعار ہوگا ورنہ وہ اپنے ہی شوق پورے نہ کر پائے گا تو دوسروں کے حقوق کا کیا خیال کرے گا جب کہ ان کی جانب سے اس کو کسی مطالبہ کا اندیشہ بھی نہیں ہے کہ رزق کی کشادگی ہوتے آدمی بیوی بچوں کے ساتھ بخالت اور کنجوسی کی روش اختیار کرے۔ اللہ تعالیٰ بندے کو جب رزق کی کشادگی سے نوازے تو وہ چاہتا ہے کہ اس نعمت کا اثر اس کے دل کی شکرگزاری سے بھی ظاہر ہو اور اس کی زندگی سے بھی نمایاں ہو۔ کسی خوش حال آدمی کے بچے اگر پھٹے حال میں سامنے آئیں تو یا تو اس پر کنجوسی کا گمان ہوتا ہے یا بے سیتگی کا اوسہ گمان پیدا ہونے کا موقع دینا ہرگز کوئی پسندیدہ بات نہیں ہے۔

تعلیم و تربیت :

دوسری بڑی ذمہ داری جو پہلی ذمہ داری سے کسی طرح کم نہیں ہے وہ بیوی بچوں کی تعلیم و تربیت ہے۔ یہ ایک ناقابل انکار حقیقت ہے کہ بچے کی اصلی ادراہتدائی تربیت گاہ ماں باپ کی آغوش ہے۔ اس دور میں جو نقوش اس کی لوح قلب پر قائم ہو جاتے ہیں، خواہ وہ اچھے ہوں یا برے، وہ اٹھتے ہیں۔ یہ جو فرمایا گیا ہے کہ: 'ما من مولود الا یولد علی الفطرة' فانجواہ یلہودانہ وینصرانہ ویمجسانہ' (ہر بچہ فطرت پر پیدا ہوتا ہے، یہ مال باپ ہیں جو اس کو یہودی یا نصرانی یا مجوسی بنا دیتے ہیں)

ایک عظیم حقیقت کا اظہار ہے۔ ایک مرد کے لیے شادی کر لینا کوئی بڑا مسئلہ نہیں ہے، لیکن یہ بہت بڑا مسئلہ ہے کہ پیدا ہونے والے بچے اپنی بالکل ابتدائی تربیت گاہ میں ایسی تربیت کس طرح پائیں کہ ان کی فطرت نہ صرف یہ کہ مسخ ہونے سے محفوظ رہے بلکہ وہ ٹھیک اس نہج پر پروان چڑھے جو اس کا فطری نہج ہے۔

یہ مسئلہ دوسروں کے لیے کچھ اہمیت رکھنے والا ہو یا نہ ہو، لیکن مسلمانوں کے لیے یہ نہایت اہم ہے، بالخصوص اس زمانے میں جب کہ معاشرے کا مزاج بالکل فاسق ہے اور تعلیم و تربیت کے تمام ادارے بلا استثناء اتنے بگڑ چکے ہیں کہ ان کی نسبت اگر یہ کہا جائے تو ذرا غلط نہیں ہے کہ وہ زیر تربیت نسل کو شرارتوں میں کچھ چالاک تو بنا دیتے ہیں، لیکن دین اور اخلاق کو بالکل برباد کر کے رکھ دیتے ہیں اس معاشرہ کی اصلاح ہوگی یا نہیں ہوگی تو کب ہوگی؟ تعلیمی و تبلیغی نظام بدلے گا یا نہیں؟ بدلے گا تو کب؟ ان سوالوں کا جواب دینا میرا کام نہیں ہے۔ اگر یہ بدلے گا بھی تو ابھی اس میں اتنی دیر ہے کہ تاتریاق از عراق آوردہ شود مارگزیدہ مردہ شود۔ اس وجہ سے یہ سوچنا ضروری ہے کہ فوری طور پر ہر دردمند مسلمان اور ہر مسلمان کنبہ کا سربراہ کی ذمہ داری اس کے بیوی بچوں سے متعلق کیا ہے؟ اس کا جواب میرے نزدیک یہ ہے کہ اس بگڑے ہوئے زمانے میں کوئی شخص کچھ اور کر سکے یا نہ کر سکے، لیکن ہر شخص پر واجب ہے کہ وہ اپنے امکان اور صلاحیت کے حد تک اپنے بیوی بچوں کو جہنم کی آگ سے بچانے کی کوشش کرے۔ یہ تو ممکن نہیں کہ معاشرے کو چھوڑ کر کہیں بھاگ جائے۔ کوئی بھاگنا چاہے ہی تو آخر کہاں جائے گا؟ آب و ہوا کتنی ہی فاسد ہو چکی ہو، لیکن آبی میں جینا اور آبی میں مرنا ہے۔ موجودہ تعلیمی اور تربیتی اداروں سے بھی منفرت نہیں ہے۔ اس لیے کہ ادارے قائم کرنا افراد کا کام نہیں ہے۔ معاشرہ اور حکومت کا کام ہے اور وہ اپنے مزاج کے مطابق ہی ادارے قائم کر سکتے ہیں۔ ایسے حالات میں اس کے سوا کوئی چارہ نہیں کہ ہر دردمند سربراہ کنبہ ایک طرف معاشرہ کی

اصلاح کے لیے جدوجہد کرے۔ جس پر ہیں انگلے باب میں بحث کریں گا۔
 دوسری طرف یہ بھی ضروری ہے کہ وہ بیوی بچوں کو پوری دل سوزی و درد مندی کے ساتھ
 ان باتوں کی یاد دہانی کرتا رہے جو ایمان کو زندہ رکھنے والی ہیں تاکہ وہ عند اللہ اپنے فرض
 سے سبکدش ہو سکے۔ اس فرض کا صحیح احساس اپنے اندر زندہ رکھنے کے لیے مندرجہ ذیل
 باتوں پر ہر شخص کو نگاہ رکھنی چاہیے۔

گلہ کی حفاظت :

پہلی یہ کہ *دالاکلکو دایع وکلکو مستول عن رعیتہ* (آگاہ رہو کہ تم میں سے
 ہر شخص چرواہا بنا دیا گیا ہے اور ہر ایک سے اس کے گلہ سے متعلق پرسش ہونی ہے) میں
 یہ آگاہی دی گئی ہے کہ ہر شخص کے بیوی بچے اس کی تحویل میں دیے ہوئے گلہ کی حیثیت رکھتے
 ہیں۔ اس گلہ کا اصل مالک تو اللہ تعالیٰ ہی ہے، لیکن اس کی نگرانی، اس کی چرواہی اور اس
 کی حفاظت اس نے سربراہ کنبہ کے سپرد کی ہے اور ایک دن — قیامت کے دن
 — وہ دیکھے گا کہ کس نے اپنا فرض ادا کیا ہے اور کس نے ادا سے فرض میں کوتاہی
 کی ہے۔

اس سے معلوم ہوا کہ یہ کسی کا اپنا گلہ نہیں ہے کہ چلے ہے وہ اس کی دیکھ بھال کرے
 یا نہ کرے، بلکہ یہ خالق و مالک کا گلہ ہے اس وجہ سے ضروری ہے کہ پوری مستعدی سے
 اس کی نگرانی کی جائے اور ٹھیک ٹھیک اس کے مشاکے مطابق کی جائے۔ اگر اس میں
 ذرا بھی کوتاہی ہوئی اور غفلت کے باعث کوئی بھیڑ کھوئی گئی یا وہ بھیڑیے کے ہتھے چڑھ
 گئی تو اس کے لیے وہ لازماً مسؤل ہوگا۔ یہ بات بھی یہاں یاد رکھیے کہ یہ معاملہ حیوانی گلہ کا

نہیں، بلکہ انسانی گلہ کا ہے جس کا سب سے بڑا دشمن شیطان ہے جس سے بچنے اور بچانے کی تاکید اللہ تعالیٰ نے سب سے زیادہ کی ہے اس وجہ سے ہر سربراہ کنبہ پر سب سے بڑی ذمہ داری یہ ہے کہ وہ اپنے گلہ کو اس دشمن کی شب خون سے بچانے کے لیے چوکنا رہے۔

مستقبل سے متعلق فکر مندی :

دوسری یہ کہ ہر شخص کو یہ حقیقت ہر لمحہ پیش نظر رکھنی چاہیے کہ اولاد کے ساتھ محبت اور شفقت یہ نہیں ہے کہ اس کو غلط روی کے لیے ڈھیل دی جائے، بلکہ یہ ہے کہ روزِ اول سے اس کی ایسی باتوں پر جو کسی غلط رجحان کی نشان دہی کرتی ہوں، نہایت شفقت اور پیار کے ساتھ ٹوکا جاتا رہے۔ عمر کے ساتھ ساتھ اخلاق، آداب اور شریعت کے بنیادی احکام اس کے کالوں میں نہایت شفقت کے ساتھ اس طرح ڈالے جائیں کہ وہ بار نہ محسوس کرے۔ اس کا خیال نہ کیا جائے کہ وہ ان پر عمل کرتا ہے یا نہیں اس سے قطع نظر کر کے ضروری باتیں مناسب مواقع سے برابر اس کے کالوں میں پڑتی رہیں البتہ کٹنے والے اس امر کا اہتمام رکھیں کہ خود ان سے ان باتوں میں سے کسی بات کی خلاف ورزی صادر نہ ہو۔ انسان کی فطرت بڑی اثر پذیر ہے۔ شفقت اور پیار کے ساتھ جو بات بتائی اور سکھائی جاتی ہے وہ ضرور اثر کرتی ہے بشرطیکہ عمل کا تسلسل جاری رہے اور تحکم و جبر سے احتراز کیا جائے جو لوگ اپنی اولاد کی تربیت کے لیے یہ ریاضت کریں گے امید ہے کہ وہ اس برسے زلزلے میں بھی اس کو اس قابل بنالیں گے کہ اللہ تعالیٰ قیامت کے دن ان کو وہ خوشی نصیب کرے جس کا ذکر سورہ طور میں ہوا ہے۔ فرمایا ہے :

اور جو لوگ ایمان لائے اور ان کی اولاد	وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ
نے بھی ایمان کے ساتھ ان کی پیروی	ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا
کی ان کے ساتھ ہم ان کی اولاد کو بھی	بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ

تَمَنُّ عَلَيْهِمْ مِمَّنْ شَيْءٌ

جمع کر دیں گے اور ان کے عمل میں سے

ذرا بھی کمی نہیں کریں گے۔

(الطور - ۵۳ : ۲۱)

مطلب یہ ہے کہ اونچے درجہ کے اہل ایمان پر اللہ تعالیٰ یہ فضل فرمائے گا کہ ان کی باایمان اولاد کو ان کے بلند درجے میں ان کے ساتھ اکٹھا کر دے گا، اگرچہ اولاد اپنے عمل کے اعتبار سے اس درجہ کی سزا وار نہ ہو۔ یہ ان لوگوں پر خاص نفل ہوگا اور اس نفل خاص کی وجہ خود انہی کی زبانی یہ بیان ہوئی ہے کہ جب ان سے پوچھا جائے گا کہ یہ مرتبہ آپ لوگوں کو کس طرح حاصل ہوا کہ آپ کی اولاد بھی آپ کے ساتھ جمع کر دی گئی تو وہ جواب دیں گے:

وہ کہیں گے کہ ہم اس سے پہلے اپنے

فَسَالُوا اِنَّا كُنَّا قَبْلُ فِي

اہل وعیال کے باب میں بڑے ہی چوکتے

اَهْلِنَا مُشْفِقِينَ ۚ فَمَنْ اَللّٰهُ

رہے ہیں تو اللہ نے ہم پر اپنا فضل فرمایا

عَلَيْنَا ۚ وَوَقْنَا عَذَابَ السُّمُورِ

اور ہمیں عذابِ دوزخ سے محفوظ رکھا۔

(الطور - ۵۳ : ۲۰)

مطلب یہ ہے کہ ہم نے اپنے بیوی بچوں کی عاقبت سے کبھی بے فکر رہ کر زندگی نہیں گزاری، بلکہ ہمیشہ خود بھی چوکتے رہے اور برابر ان کو بھی چوکتے رکھنے کی کوشش کی، یہ اس کا صلہ ہے کہ آج ہم کو اور ہماری اولاد کو یک جا کر دیا گیا ہے اور اس یک جائی کے لیے ہمارا درجہ نیچا نہیں کیا گیا، بلکہ رب کریم نے اپنے فضل خاص سے ان کا درجہ ہمارے برابر کر دیا۔ یہ اس کا نفل ہے۔

اس سے معلوم ہوا کہ جو لوگ اپنے اہل وعیال کی عاقبت کی طرف سے بالکل نچیت اور لاابالیانہ زندگی گزارتے ہیں خولہ اپنی بلاوت کے سبب سے یا اپنے زعم میں یہ خیال کیے بیٹھے ہیں کہ اس عمر میں وہ ان کی آزادی اور بے فکری میں کیوں خلل انداز ہوں وہ اپنی اولاد کے ساتھ وہ دشمنی کر رہے ہیں جو کوئی بڑے سے بڑا دشمن بھی نہیں کر سکتا اور ان کے اس رویہ پر سب سے زیادہ ان پر لعنت ان کی اولاد کرے گی۔ اگرچہ یہ سب کچھ بالکل بعد از

وقت ہوگا جس کا نفع کچھ نہیں ہوگا۔

بال سے زیادہ بابیک، تلوار سے زیادہ تیز راہ :

تیسری یہ کہ شخص کو یہ حقیقت ہر لمحہ پیش نظر رکھنی چاہیے کہ بیوی بچے آدمی کے لیے صرف نعمت ہی نہیں، بلکہ بہت بڑی آزمائش بھی ہیں۔ ان کو پا کر جس طرح آدمی اس دنیا کی سب سے بڑی خوشی پالیتا ہے اسی طرح وہ ان کی صورت میں آخرت کے لیے بہت بڑا خطرہ بھی مول لے لیتا ہے اگر وہ ان کے اندر گم ہو کے رہ جائے اور ان خطرات و ممالک کا صحیح صحیح اندازہ نہ کر سکے جو ان سے اس کو پہنچ سکتے ہیں۔ ان کے ساتھ معاملہ کرنا کوئی آسان کام نہیں ہے۔ یہ نہایت کٹھن ذمہ داری ہے۔ اس کو صحیح طور پر وہی انجام دے سکتے ہیں جن کو توفیق الہی کا خاص بدرقہ حاصل ہو اور جو محبت اور نفرت، دونوں کے اندر حد و دالہ الہی کا احترام قائم رکھنے کا علم اور حوصلہ رکھتے ہوں۔ سورہ تغابن کی یہ آیات ملاحظہ ہوں :

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن مِّن
أَذَىٰ جُؤَدٍ وَأَوْلَادِكُمْ وَعَدُوِّكُمْ
فَاحْذَرُوهُمْ وَإِن تَعَفَوْا
تَصْفَحُوا وَلَا تَغْفِرُوا إِنَّا اللَّهُ
عَفُورٌ رَّحِيمٌ إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ
وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ وَاللَّهُ
عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ

اے ایمان والو! تمہاری بیویوں اور
تمہاری اولاد میں سے بعض تمہارے
لیے دشمن ہیں تو ان سے بچ کے رہو اور
اگر تم معاف کر دو گے، درگزر کر دو گے اور
بخشو گے تو اللہ عفو و رحیم ہے۔ تمہارے
مال اور تمہاری اولاد تمہارے لیے امتحان
ہیں اور اللہ کے پاس بہت بڑا اجر ہے۔

(التغابن - ۶۲ - ۱۳: ۱۵)

ان آیات سے واضح ہے کہ بیوی بچے آدمی کے لیے نعمت ہی نعمت نہیں ہیں، بلکہ وہ دشمن اور بہت بڑا فتنہ بھی اس کے لیے ہیں۔ غور کیجیے کہ ان کے دشمن ہونے کی صورت

کیا ہو سکتی ہے؟ اس کا صحیح جواب یہی ہو سکتا ہے کہ اگر وہ اس کو اپنے دامِ محبت میں اس طرح گرفتار کر لیں کہ وہ ان کی دل داری میں نہ خدا کے حدودِ حرام و حلال کی کوئی پروا کرے نہ دوسروں کے حقوق و ذرائع کا اس کو کچھ احساس رہ جائے تو اس کے معنی یہ ہوتے کہ اس کے بیوی بچوں نے اس کو اپنے دامِ محبت میں پھنسا کر ہلاکت کی اس راہ پر ڈالا جس پر اس کا کوئی بڑے سے بڑا دشمن بھی نہیں ڈال سکتا تھا۔ پھر اس سے زیادہ نازک پہلو اس کا یہ ہے کہ اگر وہ ان کو دشمن سمجھ کر ان کے ساتھ وہ معاملہ کرے جو دشمن کے ساتھ کیا جاتا ہے، یعنی ان کو کاٹ پھینکے تو یہ بھی کوئی سہل بازی نہیں ہے۔ اس صورت میں اس کا اپنا گھرا بھرتا ہے اور آدمی ایسے جال میں پھنستا ہے جس سے نہ صرف اس کی بلکہ اس کی بیوی بچوں اور عزیزوں، سب کی زندگی مستقل علم و الم کی نذر ہو کر رہ جاتی ہے؛ نہ جائے ماندن نہ پائے رفتن! اگر بیوی بچوں کی خواہشوں کی تکمیل کرے تو مشکل اور اگر ان کو کاٹ پھینکنے کا ارادہ کرے تو مشکل! بیچ کی راہ صرف یہ معلوم ہوتی ہے کہ بیوی بچوں کی غلط خواہشوں کی تعمیل سے تو اسے بہر حال انکار کرنا ہے اس لیے ان کی خوشی کے لیے خدا کے غضب کو مول نہیں لیا جاسکتا۔ رہی بیوی بچوں کی برہی تو جس حد تک ممکن ہو سکے ان سے درگزر کرے اور نباہ کرنے کی کوشش کرے، کوئی سخت قدم اس وقت تک نہ اٹھائے جب تک وہ یہ فیصلہ نہ کر لے کہ خدا اور ان کو بیگ وقت رضی رکھنا ممکن نہیں رہا۔ آیات پر اچھی طرح غور کیجیے تو معلوم ہوگا کہ ان کا منشا یہی ہے کہ بندہ یہی راہ اختیار کرے، لیکن کیا یہ راہ بال سے زیادہ باریک اور تلوار سے زیادہ تیز نہیں ہے! لایب یہ راہ ایسی ہی ہے، لیکن اللہ تعالیٰ کو پسند یہی ہے کہ بندہ بیوی بچوں کے معاملہ میں اس راہ پر چلنے کا امتحان پاس کرے، ع

مہشدار کہ راہ بردم تیغ است قدم را!

یہاں ایک تفسیری نکتہ یہ بھی یاد رکھیے کہ سورہ تغابن کے بعد سورہ طلاق اور سورہ تحریم

جو آئی ہیں تو ان میں بالترتیب یہ حقیقت سمجھائی گئی ہے کہ زندگی کے ناگوار حالات کے اندر بندے کو کس طرح اللہ تعالیٰ کے حدود کا احترام ملحوظ رکھنا چاہیے اور خوش گوار حالات میں کس طرح ان کی پابندی کرنی چاہیے۔ واقعہ یہ ہے کہ یہ دونوں ہی حالتیں آدمی کے لیے مزہ قدم بنتی ہیں۔ محبت بھی آدمی کو اندھا بنا دیتی ہے اور نفرت بھی۔ مبارک ہے وہ بندہ جو ان دونوں سے عمدہ برآ ہو سکے۔

نصیحت اور وصیت :

چوتھی یہ کہ آدمی ہر مناسب موقع پر بیوی بچوں کو نصیحت بھی کرتا رہے اور جس کو توفیق حاصل ہو وہ اپنے آخری لمحاتِ زندگی میں بھی ان کو وصیت کرے اور ان دونوں ہی چیزوں میں ان کی آخرت کی فکر مقدم رہے۔ نصیحت بھی رائیگاں نہیں جاتی۔ بشرطیکہ وہ باتیں ملحوظ رہیں جو ہم نے اوپر بیان کی ہیں اور اگر اس کا کچھ فائدہ بظاہر نہ بھی ہو تو یہ فائدہ کیا کم ہے کہ اللہ تعالیٰ کے ہاں وہ بری الذمہ قرار پائے گا۔ رہی وصیت تو وہ اکثر حالات میں مؤثر ہوتی ہے۔ اولاد میں ذرا بھی سعادت مندی کی رتق ہو تو وہ باپ کی آخری لمحاتِ زندگی میں کی ہوئی وصیت کی لاج رکھتی ہے۔ توہات اور قرآن، دونوں سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ حضراتِ انبیائے کرام اور بزرگ اسلاف میں وصیت کی روایت رہی ہے۔ قرآن میں چند اہم وصیتوں کا حوالہ ہے۔ جن میں سے حضرت لقمان کی وصیت بڑی تفصیل سے بیان ہوئی ہے۔ ہم اس کو یہاں نقل کرتے ہیں تاکہ وہ لوگوں کے لیے مثال کا کام دے :

وَلَقَدْ آتَيْنَا لُقْمَانَ الْحِكْمَةَ	اور ہم نے لقمان کو حکمت عطا فرمائی کہ اللہ
أَنْ اشْكُرْ لِلَّهِ ۚ وَمَنْ يَشْكُرْ	کے شکر گزار ہو اور جو شکر گزار ہے گا تو
فَمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ ۖ وَمَنْ	اپنے لیے ہی رہے گا اور جو ناشکری کرے
كَفَرًا إِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ حَمِيدٌ	گا تو اللہ بے نیاز و ستورہ صفات ہے۔ اور

وَإِذْ قَالَ لَقْمَنُ لِابْنِهِ وَ
 هُوَ يَعِظُهُ يَا بُنَيَّ لَا تُشْرِكْ
 بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَكُفْرٌ
 عَظِيمٌ ۝ وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ
 بِوَالِدَيْهِ إِحْسَانًا ۚ
 وَالْوَالِدَاتُ كَالْوَالِدِينَ
 وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي لَهُنَّ
 فِي الْمَوَارِيثِ وَالْوَالِدَاتُ
 كَالْوَالِدِينَ إِلَّا بِالْحَقِّ
 عَلَىٰ مَا تَرَكَتِ الْوَالِدَاتُ
 وَالْوَالِدِينَ مِنْ بَعْدِ
 مَا نَفَخْنَا فِي السَّمَاءِ
 الْمَاءَ ۚ فَاتَّبِعْ سَبِيلَ
 مَنْ أَنَابَ إِلَيَّ ۚ ثُمَّ
 إِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ فَأُنَبِّئُكُمْ
 بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ۝ يَا بُنَيَّ
 إِنَّهَا إِنْ تَكُ مِثْقَالَ حَبَّةٍ
 مِنْ خَرْدَلٍ فَتَكُنْ فِي
 صَخْرَةٍ أَوْ فِي السَّمَاوَاتِ أَوْ فِي
 الْأَرْضِ يَأْتِ بِهَا اللَّهُ إِنَّ
 اللَّهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ ۝ يَا بُنَيَّ
 أَقِمِ الصَّلَاةَ وَأْمُرْ بِالْمَعْرُوفِ
 وَانْهَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأَصْبِرْ

یاد کرو جب کہ لقمان نے اپنے بیٹے
 سے، اس کو نصیحت کرتے ہوئے کہا کہ
 اے میرے بیٹے! اللہ کا شریک نہ ٹھہراؤ۔
 بے شک شرک ایک بہت بڑا ظلم ہے اور
 ہم نے انسان کو اس کے والدین کے
 معاملے میں ہدایت کی۔ اس کی ماں نے
 دکھ پر دکھ جھیل کر اس کو پیٹ میں رکھا اور دو
 سال میں اس کا دودھ چھڑانا ہوا کہ میرے
 شکر گزار ہو اور اپنے والدین کے۔ میری ہی
 طرف لوٹنا ہے۔ اگر وہ تجھ پر ہاڈ ڈالیں کہ
 کہ تو کسی چیز کو میرا شریک ٹھہرا جس کے پاس
 میں تیرے پاس کوئی دلیل نہیں تو ان کی بات
 نہ مانو اور دنیا میں ان کے ساتھ نیک سلوک
 رکھو اور پیروی ان کے طریقہ کی کھو جو میری طرف
 متوجہ ہیں۔ پھر میری ہی طرف تمہارا لوٹنا ہے اور میں کچھ
 تم کرتے رہے ہو اس سے تم کو آگاہ کر دیا
 گا۔ اے میرے بیٹے! کوئی عمل اگر رانی کے
 دانے کے برابر بھی ہوگا تو خواہ وہ کسی گھائی میں
 ہو یا آسمانوں یا زمین میں ہو اللہ اس کو حاضر
 کر دے گا۔ بے شک اللہ نہایت ہی
 باریک بین اور باخبر ہے۔ اے میرے بیٹے!

عَلَىٰ مَا أَصَابَكَ ط إِنَّ ذَٰلِكَ
 مِنْ عَذَابِ الْأُمُورِ ۗ وَلَا تَصْعَدُ
 حَنَدَكَ لِلنَّاسِ وَلَا تَمْشِ
 فِي الْأَرْضِ مَرْحًا ط إِنَّ اللَّهَ لَأَنَّ
 يَجِبُ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ ۗ
 وَاقْصِدْ فِي مَشْيِكَ وَاعْضُضْ
 مِنْ صَوْتِكَ ط إِنَّ أَسْكَرَ
 الْأَصْوَاتِ لَصَوْتُ الْحَمِيرِ

(لقمن - ۳۱ : ۱۲ - ۱۹)

نماز کا اہتمام رکھو، نیکی کا حکم دو اور برائی سے
 روکو اور جو مصیبت تمہیں پہنچے اس پر صبر
 کرو۔ بے شک یہ باتیں عزیمت کے کاموں
 میں سے ہیں اور لوگوں سے بے رخی نہ کر
 اور زمین میں اگر نہ چل، اللہ کسی اکڑنے
 والے اور فخر کرنے والے کو پسند نہیں کرتا۔
 اور اپنی چال میں میانہ روی اختیار کرو اور اپنی
 آواز کو پست رکھو۔ بے شک سب سے
 زیادہ مکروہ آواز گدھے کی آواز ہے۔

یہ لقمان، جہاں ہم علم ہے، کوئی نبی نہیں تھے، بلکہ یہ عرب کے حکماء میں سے
 ایک جلیل القدر حکیم تھے اور غالباً ان کو ان کے علاقہ میں پندرہ سو سالہ قسم کی سرداری بھی حاصل تھی۔
 قرینہ سے معلوم ہوتا ہے کہ انہوں نے محسوس فرمایا ہے کہ اب ان کی ذمہ داریاں بیٹے
 کی طرف منتقل ہونے والی ہیں۔ اللہ تعالیٰ کو ان کی یہ وصیت اتنی پسند آئی کہ یہ دعویٰ الہی کا ایک
 حصہ بن کر زندہ جاوید بن گئی۔

آدمی کا تعلق غرباء ویتامی اور پڑوسیوں سے

مومن ایمان سے فیض یاب ہو کر جس جگہ بھی بیٹھتا ہے اس کا بیٹھنا اس شجرہ مطیبہ کے مانند ہوتا ہے جس کی جڑیں پاتاں میں اتری ہوئی اور شاخیں فضا میں پھیلی ہوئی۔ اس کے خنک سایہ میں غلت پناہ لیتی ہے اور اس کے پھولوں اور پھولوں سے لوگ بہرہ یاب اور شاد کام ہوتے ہیں۔ قرآن میں اس کی تعریف 'أَصْلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ' (ابراہیم - ۱۳ : ۲۳) جس کی جڑ زمین میں اتری ہوئی ہے اور جس کی شاخیں فضا میں پھیلی ہوئی ہیں) کے الفاظ سے کی گئی ہے۔ وہ ٹھونٹھ درخت کے مانند نہیں ہوتا جس میں نہ سایہ ہو نہ پھل، صرف بار زمین بن کے رہ گیا ہو اور نہ اس درخت کے مانند جو اپنے ارد گرد زمین کی ساری صلاحیتیں ہضم کر کے موٹا تو ہو جائے، لیکن نہ اس کا سایہ خوش گوار ہو نہ اس کے پھل۔

ایک مومن کا فیض جس ترتیب و تدریج کے ساتھ اس کے ماحول میں بڑھتا اور پھیلتا ہے اس پر سورہ نساء کی اس آیت سے نہایت عمدہ طریقہ پر روشنی پڑتی ہے:

وَأَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا	اور اللہ ہی کی بندگی کرو اور کسی چیز کو
بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ	بھی اس کا شریک نہ ٹھہراؤ۔ اور والدین
إِحْسَانًا وَبِذِي الْقُرْبَىٰ	قربت مند، یتیم، مسکین، قرابت دار

ذَالسَّبْتِ وَالْمَسْكِينِ وَالْجَارِ
ذِي الْقُرْبَىٰ وَالْجَارِ
الْجُنُبِ وَالصَّاحِبِ بِالْجَنبِ
وَإِنَّ السَّبِيلَ وَمَا مَلَكَتْ
أَيْمَانُكُمْ رَأَيْتُمُ اللَّهَ لَا يُحِبُّ
مَنْ كَانَ مُخْتَالًا فَخُورًا

پڑوسی، بے گانہ پڑوسی، ہم نشین،
مسافر اور اپنے مملوک کے ساتھ
اچھا سلوک کرو۔ اللہ اترانے اور
بڑائی مارنے والوں کو پسند
نہیں کرتا۔

(النساء - ۴ : ۳۶)

اس آیت پر تدبر کیجیے تو اس سے بہت سی حقیقتیں سامنے آئیں گی جن سے واضح
ہوگا کہ ایک مومن کی زندگی پر اس کا ایمان کس نوعیت سے اثر انداز ہوتا اور درجہ بدرجہ
کس طرح اس کو ارد گرد کے لوگوں کے ساتھ حقوق اور فرائض کی لڑائیوں میں پروتا چلا جاتا ہے۔
پہلی بات تو اس سے یہ سلسلہ آتی ہے کہ مومن پر سب سے بڑا حق اس کے رب
کا ہے جو اس کا خالق اور تمام مادی و روحانی نعمتوں کا سرچشمہ ہے۔ یہ حق بندگی، عبادت
اور اطاعت کا ہے اور اس کی لازمی شرط یہ بتانی گئی ہے کہ یہ کامل اخلاص کے ساتھ ہو،
اس میں کسی دوسری ذات، یا کسی دوسری شے کو شریک نہ کیا جائے۔

دوسری حقیقت یہ واضح ہوتی ہے کہ اللہ تعالیٰ کے بعد بندے پر سب سے بڑا
حق اس کے والدین کا ہے۔ ظاہر ہے کہ اس کی پیدائش و پرورش میں جس نوعیت کا دخل ان
کو ہے اللہ تعالیٰ کے سوا اور کسی کو بھی نہیں ہے، لیکن یہ حق صرف احسان، فرماں برداری
اور خدمت تک محدود ہے، خدا کے حق عبادت میں وہ بھی شریک نہیں کیے جاسکتے،
بلکہ ان کو یہ حق بھی حاصل نہیں ہے کہ وہ اولاد کو اللہ تعالیٰ کے کسی حکم کی تعمیل سے روک سکیں۔
تیسری حقیقت یہ واضح ہوتی ہے کہ والدین کے بعد قرابت داروں کا حق ہے خواہ وہ
پدری رشتہ سے قرابت دار ہوں یا مادی رشتہ سے۔ یہ بھی حسن سلوک، محبت اور
صلہ رحم کے حق دار ہیں۔

چوتھی ایک نہایت دقیق حقیقت یہ واضح ہوتی ہے کہ قرابت داروں کے بعد اس احسان میں یتیمی اور مساکین بھی شامل ہیں، ان کا ذکر اس طرح آیت میں آیا ہے گویا یہ بھی قرابت داروں ہی کے زمرہ میں شامل ہیں جس کے معنی یہ ہوئے کہ اسلامی معاشرہ میں یتیمی اور مساکین کو ہر آدمی اس نگاہ سے دیکھے گویا وہ اس کے عزیز و رشتہ دار ہیں اور اسی جذبہ سے ان کی خدمت اور سرپرستی کرے۔ خاص طور پر یتیمی سے متعلق تو یہ تصریح بھی قرآن میں آئی ہے کہ ان کے ساتھ صرف احسان کا نہیں، بلکہ اکرام کا سلوک کیا جائے؛ یعنی وہ کس مہربانی کی زندگی کے بجائے اسلامی معاشرہ میں سب کی آنکھوں کے تارے بن کر زندگی گزاریں اور ان کے حقوق کی حفاظت کے لیے سب بیدار اور چمکنے لگیں۔

آیت کے آخر میں پڑوسی کا ذکر آیا ہے اور یہ ذکر اس طرح آیا ہے کہ آدمی سب سے پہلے قرآن کی اس آیت ہی سے یہ جانتا ہے کہ پڑوسی کا مفہوم کتنا وسیع ہے جن لوگوں نے مذاہب اور معاشرتی اخلاقیات کا مطالعہ کیا ہے وہ کوشش کے بعد بھی یہ سراسر نہیں دیکھ سکتے کہ قرآن سے پہلے کسی مذہب نے بھی پڑوسی کا یہ تصور دیا ہو۔ چونکہ یہ مسئلہ معاشرتی پہلو سے غایت درجہ اہمیت رکھنے والا ہے، لوگ اس کو اچھی طرح سمجھ لیں اور اس پر عمل پیرا ہو جائیں تو ہم دیکھیں گے کہ ہمارا یہی معاشرہ، جس کے ہر گوشہ میں جنگل کا قانون کا فرمایا ہے، جنت کے معاشرے کی مثال بن گیا ہے، اس وجہ سے ہم اس پر کسی قدر تفصیل سے بحث کریں گے۔

پڑوسی کی تین قسمیں:

عام طور پر لوگ صرف یہ جانتے ہیں کہ جس کا مکان ان کے مکان سے متصل اور جس کا دروازہ ان کے دروازے کے سامنے ہو وہ ان کا پڑوسی ہے، حالانکہ یہ صرف پڑوسی کی ایک قسم ہے۔ قرآن مجید نے تین قسم کے لوگوں کو آپ کے پڑوسی کا درجہ دیا ہے۔

پہلی قسم کا پڑوسی :

ایک پڑوسی وہ ہے جو آپ کا پڑوسی بھی ہے اور قرابت مند بھی ہے۔ قرآن نے اس کو 'جار ذی القربی' سے تعبیر کیا ہے۔ اس کا ذکر سب سے پہلے ہے جس کے معنی یہ ہیں کہ یہ آپ کی ہمدردی اور مدد کا دوسرے پڑوسیوں سے زیادہ حق دار ہے۔ قرآن کے دوسرے مقامات میں یہ تصریح بھی ہے کہ اگر اس کے خلاف دل میں کسی سبب سے کچھ کدورت بھی ہو جب بھی اس کو نظر انداز کرنا جائز نہیں ہے۔ بلکہ اس طرح کے قرابت دار کے لیے جو انفاق کیا جائے گا اس کا اجر زیادہ ملے گا۔

یہ نکتہ بھی یہاں ملحوظ رہے کہ قرآن نے یہ حقوق جو بیان فرمائے ہیں ان میں ترتیب 'الاعتد م فالاعتد م' کی ہے اور اس کو ملحوظ رکھنا ضروری ہے۔ اگر کوئی شخص اس کو ملحوظ نہ رکھے بلکہ اپنی خواہشات کی پاسداری میں اس کو الٹ پلٹ دے تو اندیشہ ہے کہ وہ اپنے انفاق سے کچھ اجر کم کرنے کے بجائے اس کو بالکل ضائع کر بیٹھے۔ فرض کیجئے ایک شخص کو اپنے والدین کے حقوق کا تو کچھ خیال نہیں ہے، لیکن وہ اپنے پڑوسیوں کی لڑکیوں کے ہمیز تیار کرنے میں بڑا فیاض ہے یا اپنے قرابت دار پڑوسی سے توبے پروا ہے، لیکن دوسروں کی حمایت و ہمدردی میں بڑا سرگرم ہے تو گو اس کے یہ کام نیکی اور بھلائی کے ہیں، لیکن وہ اللہ تعالیٰ کی قائم کی ہوئی ترتیب کو بدل دینے کے سبب سے اپنا اجر کھو بیٹھے گا۔

دوسری قسم کا پڑوسی :

دوسرا پڑوسی وہ ہے جو اگرچہ آپ کا قرابت دار تو نہیں ہے، لیکن پڑوسی ہے۔ قرآن نے اس کو 'الجار الجنب' (اجنبی پڑوسی) سے تعبیر کیا ہے۔ یہ اجنبیت رشتہ اور

قربت نہ ہونے کے سبب سے بھی ہو سکتی ہے اور دینی اشتراک نہ ہونے کے باعث بھی ہو سکتی ہے۔ فرض کیجیے، وہ کوئی ہندو، عیسائی یا پارسی ہے اور آپ مسلمان ہیں۔ اس حیثیت کے باوجود وہ آپ کا پڑوسی قرار پائے گا اور از روئے قرآن یہ آپ کا فرض ہوگا کہ آپ اس کے حقوقِ جار کا احترام ملحوظ رکھیں۔ بعض صورتوں میں دین اور قربت کی بنیاد پر کسی کو ترجیح و تقدیم تو حاصل ہو سکتی ہے، یہ ایک فطری اور عقل چسینہ ہے، لیکن یہ ترجیح و تقدیم دوسرے کے واجب حقوق کی ادائیگی کے ساتھ ہوگی، ان کو نظر انداز کر کے نہیں ہوگی۔

تیسری قسم کا پڑوسی :

تیسری قسم کا پڑوسی وہ ہے جو عام مفہوم میں تو پڑوسی نہیں ہے، لیکن ریل میں، بس میں، ہوائی جہاز میں، ہوٹل میں، ہوٹل میں، مجلس میں، مسجد میں، مدرسہ میں، عارضی اور وقتی طور پر آپ کا ہم نشین یا ساتھی بن گیا ہے۔ قرآن نے اس کو 'الصاحب الجنب' (ہم نشین) سے تعبیر کیا ہے۔ اور اس کے لیے بھی اسی طرح احسان اور حسن سلوک کی ہدایت فرمائی ہے جس طرح مذکورہ بالا قسم کے پڑوسیوں کے لیے فرمائی ہے۔ حالات اور مواقع کے لحاظ سے حسن سلوک اور ہمدردی کی صورتیں مختلف ہو جائیں گی۔ لیکن بہر حال آپ پر واجب ہوگا کہ آپ ہر جگہ اس کے لیے ایک شریف، کریم النفس اور قابل اعتماد ساتھی ثابت ہوں اور یہ چیز صرف ایک اخلاقی فضیلت کی حیثیت سے مطلوب نہیں ہے بلکہ آگے آپ دیکھیں گے کہ یہ ایمان کا بدیہی تقاضا ہے۔

پڑوسی کے حقوق کی اہمیت :

اب آئیے دیکھیے کہ پڑوسی کے حقوق کی اہمیت پر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کس طرح زور دیا ہے۔ اس سلسلہ میں سب سے پہلے حضورؐ کا یہ ارشاد سامنے رکھیے جس کی روایت

سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمائی ہے :

عن عائشۃ ان رسول اللہ

علیہ وسلم قال : ما زال جبریل

یوصیانی بالحبار حتی

ظننت انہ سیورثہ۔

حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ نبی

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جبریلؑ نے

مجھے پڑوسی کے باب میں نصیحت کرنی شروع کی تو

مجھے ایسا محسوس ہوا کہ اب وہ اس کو پڑوسی کو وراثت

میں حصہ دار بنا دیں گے۔

پڑوسی کے حقوق کی عظمت و اہمیت کی اس سے زیادہ دل نشین تعبیر نہیں ہو سکتی۔ اس سے معلوم ہوا کہ ہر چند وہ رحمی اور صلیبی قرابت داریوں کی طرح دراشت میں تو حصہ دار نہیں بنایا گیا ہے، لیکن اس کے حقوق کی اہمیت کے اعتبار سے اس کو یکے انکاح جملہ سمجھنا چاہئے۔ اس کے ساتھ احسان و اکرام کا جو حکم دیا گیا ہے اس کو محض ایک فضیلت اور نیکی نہیں خیال کرنا چاہیے، بلکہ ایک حق واجب کی طرح ادا کرنا چاہیے۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے پڑوسی سے متعلق حقوق و وظائف کی وضاحت مثبت اور منفی دونوں ہی پہلوؤں سے فرمائی ہے۔ یعنی یہ بھی بتایا ہے کہ اپنے آپ کو ایک اچھا پڑوسی ثابت کرنے کے لیے ایک مومن کو اپنے پڑوسی کے ساتھ کیا رویہ اختیار کرنا چاہیے اور یہ بھی بتایا ہے کہ کس طرح کی باتوں سے احتراز کرنا چاہیے۔ ان سب باتوں کی تفصیل میں طوالت ہوگی اس وجہ سے ہم تفصیل میں جانے کے بجائے دو اصولی باتیں عرض کرتے ہیں۔ اول یہ ہے ان کی روشنی میں ہر طالب خیر خود تفصیل کو سمجھ لے گا۔

مثبت پہلو سے اصولی ہدایت :

مثبت پہلو سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جو ہدایت دی ہے وہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ

کے نزدیک بہترین پڑوسی وہ ہے جس کا معاملہ اپنے پڑوسی کے ساتھ بہترین ہے۔

حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے :

قال : قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

علیہ وسلم : خیر الاصحاب نے استاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک بہترین

عند اللہ خیر ہم لصاحبہ ساتھی وہ ہے جو اپنے ساتھی کے لیے بہترین

و خیر الحیران عند اللہ رہے اور بہترین پڑوسی وہ ہے جو اپنے پڑوسی

خیر ہم لحبارہ کے لیے بہترین ہے۔

مطلب یہ ہے کہ کسی شخص کے بہترین ساتھی یا بہترین پڑوسی ہونے کا فیصلہ اس کے تعلقات اور روابط سے الگ کر کے نہیں ہو سکتا، بلکہ لازم ہے کہ یہ دیکھا جائے کہ زندگی کے مختلف مراحل میں وہ جن کا ساتھی اور پڑوسی رہا ہے ان کے ساتھ اس کا معاملہ کیسا رہا ہے اور اس کے باب میں ان کی شہادت کیا رہی ہے یا کیا ہے؟ اگر اس اعتبار سے اس کا ریکارڈ اچھا ہے تو لاریب وہ بہترین ساتھی اور بہترین پڑوسی ہے اور اگر یہ چیز موجود نہیں ہے تو اس کی مدح سرائی میں آسمان و زمین کے قلابے ملنے سے کچھ حاصل نہیں۔ آدمی اپنے تعلقات و معاملات سے پہچانا جاتا ہے۔ جو اس کو سونپ پر نہیں پرکھا گیا اس کے کھرے یا کھوٹے ہونے کا فیصلہ نہیں ہو سکتا۔ جو اپنوں کے حقوق ادا کرنے میں ناکام رہا اس نے اگر دوسروں کے لیے فیض کے دریا بھی جاری کیے تو اللہ تعالیٰ کے نزدیک اس کی کوئی قدر و قیمت نہیں ہے۔

یہاں یہ حقیقت بھی ملحوظ رکھیے کہ ایک اچھے پڑوسی کے رویہ میں اس امر سے کوئی فرق نہیں پڑتا کہ اس کا سابقہ اچھے پڑوسیوں سے رہا ہے یا برے پڑوسیوں سے۔ اس کے پڑوسی اچھے ہوں جب بھی وہ اچھا رہتا ہے اور برے ہوں جب بھی وہ اچھا رہتا ہے۔ اس

کی بہترین مثال خود ہمارے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ نئی زندگی کے دور میں آپ بدترین پڑوسیوں کے نرغہ میں رہے، لیکن ان برے پڑوسیوں نے بھی آپ کے بہترین پڑوسی ہونے کی شہادت دی اور علیؑ رووس الا شہاد اعتراف کیا کہ آپ بہترین ساتھی اور بہترین پڑوسی ہیں۔

منفی پہلو سے اصولی تلقین :

اسی طرح منفی پہلو سے بھی ایسی جامع ہدایتیں اس باب میں حضورؐ نے دی ہیں جو ہماری رہنمائی کے لیے بالکل کافی ہیں۔ مثلاً :

ابو شریح سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ	عن ابی شریح ابن النبی
علیہ وسلم نے فرمایا کہ خدا کی قسم، وہ شخص ایمان	صلی اللہ علیہ وسلم قال :
نہیں رکھتا ! خدا کی قسم، وہ شخص ایمان نہیں	واللہ لالیومن ! واللہ لالیومن !
رکھتا ! خدا کی قسم وہ شخص ایمان نہیں رکھتا !	واللہ لیومن ! قیل :
سوال کیا گیا کہ کون یا رسول اللہ ؟ ارشاد	ومن ، یا رسول اللہ ؟ قال :
ہوا : وہ جس کی شرارتوں سے اس کا پڑوسی	الذی لایمان حبارہ
ماہون نہ ہو۔	حوالۃً

سب سے پہلے اس کلام کے تیور پر غور فرمائیے۔ آپ ایک بار نہیں، بلکہ تین بار اعادہ قسم کے ساتھ، فرماتے ہیں کہ وہ شخص ایمان نہیں رکھتا ! ایمان نہیں رکھتا ! غور کیجیے کہ کتنی اہم اور ہولناک خبر ہے ! اس کو سن کر سب کے کان کھڑے ہو گئے ہوں گے، لیکن آپ نے اس کی وضاحت اس وقت تک نہیں فرمائی جب تک لوگوں نے سوال نہیں کیا کہ ایسا محروم الایمان کون ہے، یا رسول اللہ جس کے ایمان کی اس شدت

کے ساتھ نفی فرمائی جا رہی ہے! ظاہر ہے کہ یہ طریقہ آپ نے اس لیے اختیار فرمایا کہ ہر شخص اس بات کو مٹنے اور کان کھول کر مٹنے۔

اس کے بعد اس بات پر غور فرمائیے کہ آپ ایمان کے لیے اس تاکید کے ساتھ صرف اس شرط کو ضروری نہیں قرار دیتے کہ ایک مومن کے پڑوسی اس کی ایذا اور تعدی سے محفوظ رہیں، جیسا کہ بعض روایات میں یہ بات بیان ہوئی ہے، بلکہ اس سے کہیں بڑھ کر یہ شرط ٹھہرتے ہیں کہ اس کے پڑوسی اس کی طرف سے ہر اندیشہ سے بالکل نچنت رہیں۔ یہ بات صرف اس شکل میں ممکن ہے جب انہوں نے ہر قسم کے نرم و گرم حالات میں تجربہ کر کے اس کی شرافت و فتوت اور اس کی کریم النفسی اور حق شناسی کا ایسا تجربہ کر لیا ہو کہ انہیں یہ پورا اطمینان ہو کہ خواہ کچھ ہی ہو جائے، لیکن اس شخص کو کوئی خوف اور کوئی طمع اس کے ادا کرنے سے روک نہیں سکتی۔ اگر کوئی امتحان پیش آگیا تو یہ اپنی جان تو قربان کر دے گا، لیکن اپنی فتوت پر اپنچ نہیں آنے دے گا۔

یہاں یہ امر بھی پیش نظر رکھیے کہ پڑوسی چونکہ ہر وقت کا ساتھی ہے اس وجہ سے اطمینان یا بے اطمینانی پیدا کرنے میں جو حصہ اس کا ہو سکتا ہے کسی دوسرے کا نہیں ہو سکتا۔ وہ اگر نقصان پہنچانا چاہے تو آپ کی غفلت اور ہر کمزوری سے فائدہ اٹھا سکتا ہے اور اگر آپ کی مدد کرنا چاہے تو وہ گویا آپ کی آنکھ، آپ کا کان اور آپ کا اپنا دست و پاؤں ہے۔ دور والے اگرچہ کوئی بڑی سے بڑی مدد پہنچا سکتے کے پوزیشن میں بھی ہوں، لیکن وہ اچھے پڑوسی کے نعم البدل نہیں ہو سکتے۔ آدمی کو بسا اوقات اپنے جان و مال سے زیادہ اپنے عزت و ناموس کے لیے نگر مند ہونا پڑتا ہے اور یہ چیز ایسی ہے جس میں ایک شریف پڑوسی سے جس طرح بڑی سے بڑی مدد مل سکتی ہے اسی طرح ایک کمینہ پڑوسی سے بڑا سے بڑا خطرہ بھی پہنچ سکتا ہے۔

آدمی کا تعلق معاشرہ سے

آدمی ایک اثر پذیر مہستی ہے اور یہ اثر پذیری اس کی ایک نہایت اعلیٰ صفت ہے۔ اس کے فیض سے وہ اپنے بڑوں کے طور طریقے اور ان کے آداب و انکار اپناتا ہے اور پھر ان کو اپنے بعد والوں کی طرف منتقل کرنے والا بنتا ہے۔ یہ نہ ہو تو آدمی ایک پتھر بن کر رہ جائے، نہ بچپلوں سے کچھ لینے والا بن سکے نہ انگوں کو کچھ دینے والا۔ لیکن اس خوبی کا ایک خطرناک پہلو بھی ہے۔ وہ یہ کہ اس کی بدولت وہ جس طرح دوسروں کے اچھے عادات و اطوار کی چھاپ قبول کر لیتا ہے اسی طرح ان کی بری روایات اور ان کے بُرے آثار کے نقوش بھی قبول کر لیتا ہے۔ یہ ایک ایسی چیز ہے جو نہایت خطرناک ہے۔ اس کے سبب سے اس کا پورا اندوختہ، اگر وہ اس کی برابر چھان پھٹک نہ کرتا رہے، رطب و یابس کا ایک اشار بن کے رہ جاتا ہے۔ بچپن میں تو اس چھان پھٹک کی صلاحیت نہیں ہوتی اس وجہ سے وہ ماں باپ کے ڈالے ہوئے اثر کو قبول کرتا چلا جاتا ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حقیقت کی طرف یوں اشارہ فرمایا ہے: "ما من مولود الا لیولد علی الفطرة۔ فانا لبواہ میہودانہ وینصرانہ ویمجسانہ" (ہر بچہ پیدا تو ہوتا ہے فطرتِ اسلام پر، لیکن

۱۔ صحیح مسلم، کتاب العتدر، باب معنی کل مولود لیولد علی الفطرة۔

اس کے ماں باپ اس کو یہودی یا نصرانی یا مجوسی بنا دیتے ہیں۔ لیکن سن شعور کو پہنچنے کے بعد آدمی کے عقلی ہستی ہونے کا یہ بدیہی تقاضا ہے کہ وہ اس سارے ذخیرے کو جو اس کو آباء و اجداد سے ملے جائزہ لے کر دیکھے کہ اس میں کتنا حق ہے، کتنا باطل۔ اگرچہ باپ دادا کے طریقے سے آدمی کو نہایت گمراہ بنا دیتے ہیں، اس کو وہ آسانی سے چھوڑنے پر آمادہ نہیں ہوتا، لیکن اللہ تعالیٰ نے ہر عاقل و بالغ کے لیے یہ امتحان رکھا ہے کہ وہ مجرد اس وجہ سے کسی طریقے پر جمنا نہ رہے کہ وہ اس کے باپ دادا سے چلا آ رہا ہے، بلکہ اس کو اپنی عقل کی کسوٹی پر پرکھ کر دیکھے کہ وہ اس کو قبول کرتی ہے یا نہیں اور اس کے باپ دادا ہدایت پر تھے یا گمراہی پر قرآن میں ارشاد ہے :

وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا مَا
 آتَاكُمُ اللَّهُ تَالُوا بَلْ
 نَتَّبِعُ مَا آتَيْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا
 أَوَّلُوا كَذَلِكَ آبَاؤُهُمْ
 لَّا يَعْتَلُونَ شَيْئًا وَلَا
 يَهْتَدُونَ ۝

اور جب ان کو دعوت دی جاتی ہے کہ
 خدا کی اناری ہوئی چیز کی پیروی کرو تو وہ جواب
 دیتے ہیں کہ ہم تو اس طریقے کی پیروی کریں
 گے جس پر ہم نے اپنے باپ دادا کو پایا
 ہے۔ کیا اس صورت میں بھی جب کہ ان
 کے باپ دادا نہ کچھ سمجھتے رہے ہوں اور

نہ راہ ہدایت پر رہے ہوں؟

(البقرة - ۲: ۱۷۰)

اس سے معلوم ہوا کہ کسی طریقے کے اچھے ہونے کی مجرد یہ دلیل کافی نہیں ہے کہ وہ
 باپ دادا کا طریقہ ہے، بلکہ یہ بھی معلوم ہونا چاہیے کہ باپ دادا نے اس طریقے کو اندھی تقلید
 کی بنا پر اختیار کیا ہے یا سمجھ بوجھ کر۔ اگر یہ معلوم ہونے کے باوجود کہ باپ دادا بڑے لیکر کے
 فقیر رہے ہیں اس نے ان کی پیروی کی تو اس کی مثال اس اندھے کی ہوگی جس نے دوسرے
 اندھے کو اپنا عصا کش یا رہنما بنا لیا۔

باپ دادا کے طریقے کے سند ہونے کی دوسری شکل یہ ہے کہ اطمینان بخش دلائل سے

یہ علم ہو کہ ہمارے اسلاف میں فلاں گروہ ہدایت یافتہ گروہ رہا ہے۔ مثلاً ہم پورے اطمینان قلب کے ساتھ جلتے اور مانتے ہیں کہ حضرات انبیاء علیہم السلام اور ان کے اصحاب (رضی اللہ عنہم) اللہ تعالیٰ کی بتائی ہوئی سیدھی راہ پر تھے۔ اپنے اس اطمینان کی بنا پر ہم ان کے طریقہ کو سند مانتے ہیں اور بسا اوقات ان لوگوں کے طریقہ کو سند نہیں مانتے جو ان کے بعد ہوئے اگرچہ باپ دادا ہونے کے اعتبار سے وہ پہلوں کے مقابل میں ہم سے قریب تر ہوتے ہیں۔ اس کی وجہ اس کے سوا کیا ہو سکتی ہے کہ مجرد باپ دادا کا طریقہ ہونا کسی بات کے حق ہونے کی دلیل نہیں ہے، بلکہ حق ہونے کے دلائل اس سے الگ ہیں۔ حق کے طالب کو نگاہ ان پر جانی پڑتی ہے۔

زندگی پر معاشرے کے ان گہرے اور دیرپا اثرات کے سبب سے ہر عاقل و بالغ پر اس سے متعلق چند نہایت اہم ذمہ داریاں عائد ہوتی ہیں جن کا تقاضا انسان کی عقل بھی کرتی ہے اور ان کا حکم شریعت نے بھی دیا ہے۔ ہم یہاں بالاجمال ایک مناسب ترتیب سے ان کا ذکر کریں گے۔

مرحلہ دعوت :

پہلی ذمہ داری ہر ذی ہوش پر یہ ہے کہ وہ معاشرہ کے بناؤ اور بگاڑ سے بے تعلق نہ رہے، بلکہ جو خرابی بھی اس کے اندر سر اٹھاتی نظر آئے، اپنے امکان اور صلاحیت کے حد تک اس کو روکنے کی کوشش کرے۔ اگر یہ خیال کر کے کہ پرلے جھگڑے میں پڑ کر اپنے لیے کیوں مصیبت خریدیے، کوئی شخص اپنا فرض ادا کرنے سے گریز کرے گا تو وہ یاد رکھے کہ اس کی اس سہل انگاری کے نتیجے میں جو برائی جڑ پکڑے گی ہو سکتا ہے کہ وہ پورے معاشرہ کو اپنی لپیٹ میں لے لے اور ایک دن اس کا خمیازہ اس کو بھی اور اس کی آئندہ نسلوں کو بھی بھگتنا پڑے۔ آج تو امکان ہے کہ معمولی کوشش سے معمولی مخالفت کا مقابلہ کر کے اس فتنہ کو دبا یا جاسکے۔

لیکن کل کو شاید سردے کر بھی اس کو دبانامکن نہ رہے۔

یہ حقیقت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک کشتی کے مسافروں کی تشیل سے سمجھائی ہے کہ جس طرح ایک کشتی میں کچھ لوگ اس کے اوپر کے حصہ میں سفر کرتے ہیں اور کچھ اس کے نیچے کے حصہ میں، لیکن کشتی کی سلامتی کی فکر دونوں کو کرنی پڑتی ہے۔ نہ اوپر والے نیچے والوں کے کسی غلط اقدام سے بے پروا رہ سکتے، نہ نیچے والے اوپر والوں کے کسی نقصان رساں فعل سے اغماض برت سکتے۔ اگر ایسا کریں تو دونوں تباہ ہو سکتے ہیں۔ فرض کیجیے نیچے والے یہ سوچ کر کہ ان کو پانی لینے کے لیے بار بار اوپر جانے کی زحمت اٹھانی پڑتی ہے تو کیوں نہ وہ کشتی کے پیندے میں سوراخ کر کے اپنے لیے پانی کا انتظام کر لیں اور اوپر والے یہ خیال کر کے کہ وہ اپنے حصہ میں سوراخ کر رہے ہیں تو یہ پرانے قضیہ میں کیوں مداخلت کریں ان کو جو کچھ وہ چاہتے ہیں کرنے کے لیے چھوڑ دیں تو جب اس عمل کے نتیجے میں کشتی ڈوبے گی تو اوپر اور نیچے، دونوں حصوں کے مسافروں کے ساتھ ڈوبے گی۔

یہی حال ایک معاشرہ کے افراد کا ہے۔ اگر اس کے کچھ افراد کسی برائی کی نیوڈالیں اور دوسرے جوان کو سمجھانے یا روکنے کی پوزیشن میں ہیں ان کے ہاتھ نہ پکڑیں، اس کو پرایا جھگڑا سمجھ کر یا کسی خوف اور مصلحت کے سبب سے، اس سے بے تعلق رہیں تو ہو سکتا ہے کہ اس سے جو شر پیدا ہو ایک دن وہ سب کو اپنی لپیٹ میں لے لے اور پھر اس کے آخری نتیجے کے طور پر اگر خدا کا کوئی قہر نازل ہو تو وہ سب کو فنا کر دے۔

یہ ذمہ داری بحیثیت ایک ذمہ داری کے تو معاشرہ کے تمام افراد پر عائد ہوتی ہے، لیکن اس کے ادا کرنے میں چونکہ صلاحیت بھی درکار ہے اس وجہ سے جتنی جس کے اندر صلاحیت ہوگی اسی مقدار میں اس کی ذمہ داری ہوگی۔ اگر ایک شخص برائی کو روک دینے کا اختیار رکھنے والا ہے تو اس کا فرض ہے کہ وہ اس کو روکنے کے لیے اپنا اختیار استعمال کرے۔ اگر ایک شخص اختیار یا اثر تو نہیں رکھتا، لیکن زبان یا قلم سے اس کے خلاف آواز اٹھا سکتا ہے تو

وہ اس کے خلاف زبان اور قلم سے جہاد کرے۔ اگر کوئی شخص یہ صلاحیت بھی نہیں رکھتا تو
 ادنیٰ درجہ میں اس کے ایمان کا تقاضا یہ ہے کہ وہ اس کو اپنے دل میں برا سمجھے اور اپنے
 آپ کو اس کے ہر شاہد سے دور رکھے۔ اس آخری درجہ سے متعلق انکار منکر والی حدیث میں
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے الفاظ یہ ہیں کہ *دلیس دواء ذالک من الایمان حبتہ*
 خردل۔ (اس سے نیچے ایمان کا کوئی درجہ رائی کے دانہ کے برابر بھی نہیں ہے)۔

یہ معاشرہ کے ہر فرد پر معاشرہ کا ایک حق ہے جس کو ادا کرنا واجب ہے۔ یہ کوئی
 احسان نہیں ہے کہ جی چاہا کیا، جی نہ چاہا تو مال دیا۔ جس طرح ہر فرد پر اس کے مال باپ
 اور بیوی بچوں کے حقوق ہیں جن کو ادا کرنے کی کوشش کرنا اس پر لازم ہے اسی طرح معاشرہ
 کے بھی ہر شخص پر اس کی صلاحیت کے مطابق حقوق ہیں جن کو ادا کیے بغیر کوئی شخص خلق اور
 خالق کے آگے سرخرو نہیں ہو سکتا۔ نیز یہ حقیقت بھی یاد رکھیے کہ یہ جو حقوق معاشرہ کے ہیں
 وہ معاشرہ ہی کو ادا کرنے سے ادا ہوں گے دوسروں کو ادا کرنے سے ادا نہ ہوں گے۔ اگر
 دعوتِ دین کا علم اٹھا کے آپ امریکہ اور افریقہ کے سفر کے لیے تو روزِ پابہ رکاب ہتے
 ہیں، لیکن وہ گمراہی جو آپ کی اپنی قوم کے گھر گھر میں پھیلی ہوئی ہے، آپ کو نظر نہیں
 آتی یا اتنی سنگین نظر نہیں آتی جتنی امریکہ کی نظر آتی ہے تو آپ کی یہ حق تلفی آپ کی
 اس نیکی کی وجہ سے جو آپ باہر کرتے ہیں کچھ ہلکی نہیں ہو جائے گی۔ بلکہ آپ کی مثال
 اس شخص کی ہوگی جو اپنے بیرونی دوستوں کو آئے دن ہونٹوں میں ڈنر پر بلانے اور ان کے ڈنر
 میں جانے کے لیے تو بڑا فیاض ہے، لیکن اس کے اپنے بیوی بچے گھر میں بھوکے ہوتے ہیں
 سیدنا مسیح علیہ السلام نے بھی فرمایا ہے کہ میرے پاس جو روٹی ہے وہ بچوں ہی کے لیے ہے
 اس کو کتوں کے آگے ڈالنا ٹھیک نہیں ہے۔

پس داعیانِ دین پر یہ حقیقت واضح ہونی چاہیے کہ یہ کوئی تجارت نہیں ہے کہ اس کے لیے میدانِ دنیوی نفع و نقصان کو پیش نظر رکھ کر تلاش کیا جائے بلکہ یہ، جیسا کہ ہم نے اوپر اشارہ کیا، اپنے معاشرہ سے متعلق ایک فرض ہے جو ہر اس شخص پر عائد ہوتا ہے جو معاشرہ کی کسی خدمت کی صلاحیت رکھتا ہے۔ اس فرض کو اپنے ہی معاشرہ کے اندر ادا کرنا ہے، خواہ اس کی زمین کتنی ہی بخر ہو۔ یہ آپ کے اوپر معاشرہ کا ایک فرض ہے جو اسی کو ادا کر کے آپ اس سے سبک دوش ہو سکتے ہیں۔ اس باب میں حضرت انبیائے کرام علیہم السلام کی سنت تو یہ ہے کہ انہوں نے اسی معاشرہ کو اپنی تمام دعوتی سرگرمیوں کا میدان بنایا جس کے اندر سے وہ اٹھے اور اس وقت تک اس میدان میں ڈٹے رہے جب تک ان کو وہاں سے ہٹنے کی اجازت نہ ملی۔ کسی نبی کے متعلق بھی یہ بات علم میں نہیں آئی ہے کہ اس نے اپنا معاشرہ چھوڑ کر دعوت کے لیے دوسرے جزیروں کی تلاش میں خشکی اور تری کا سفر کیا ہو۔ انہوں نے اپنے معاشرہ سے باہر قدم اسی وقت نکالا جب اللہ تعالیٰ نے ان کو ہجرت کا حکم دیا ہے اور یہ حکم ان کو اس وقت دیا گیا ہے جب یہ معلوم ہو گیا ہے کہ اس معاشرہ کے اندر زندگی کی کوئی رمت باقی نہیں رہی ہے۔

معاشرہ کی یہ خدمت چونکہ اس کے ایک واجب حق کی حیثیت سے کی جاتی ہے اس وجہ سے اس کا کوئی صلہ اس سے نہیں چاہا جاتا۔ چنانچہ تمام انبیاء علیہم السلام کی زبان سے یہ اعلان ہوا ہے کہ **هُوَ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَىٰ رَبِّ الْعَالَمِينَ** (الشعراء - ۲۶: ۵۹) اور اس پر تم سے کوئی صلہ نہیں مانگتا۔ میرا صلہ تو عالم کے خداوند کے ذمہ ہے، اسی طرح بعض نبیوں سے یہ بھی مانور ہے کہ ہم نے مفت پایا ہے، مفت بانٹ رہے ہیں، داعیانِ حق کی یہی بے غرضی اس دعوت کی اصل امتیازی صفت رہی ہے، اور ایسے ہی داعیوں نے دین کی خدمت کی توفیق پائی ہے نہ کہ گداؤں نے جو کشکولِ گدائی لیے مشرق و مغرب کے چکر لگاتے پھرتے ہیں۔

اس دعوت کے باب میں حضرات انبیاء علیہم السلام اور ان کے صالح متبعین کا طریقہ یہ رہا ہے کہ کسی نے ان کی بات سنی یا نہیں سنی، لیکن انہوں نے اپنی دعوت اس وقت تک جاری رکھی جب تک اس کا امکان پایا۔ یہ نہیں ہوا کہ چند دن کام کرنے کے بعد اگر اندازہ ہوا کہ یہ زمین کچھ زیادہ زرخیز نہیں ہے تو وہاں سے خیمے اکھاڑ کسی اور مقام پر ڈیرے ڈال دیے۔ ان کی جدوجہد کا انحصار لوگوں کے التفات پر نہیں، بلکہ اپنے ادلے فرض پر رہا۔ انہوں نے اپنا محاذ اسی وقت بدلا ہے جب ان پر واضح ہو گیا کہ اس محاذ پر اپنے فرض سے وہ سبک دوش ہو گئے۔

تراکن مجید میں ان داعیان اصلاح کی سرگزشت بیان ہوئی ہے جو سبت کی بے حرمتی کرنے والوں کی اصلاح کے لیے اٹھے تھے۔ ایک مدت کی دعوت کے بعد بھی جب ان کی بات پر کسی نے کان نہیں دھرے تو ان کے بعض ساتھیوں نے اپنے دوسرے ساتھیوں سے کہا کہ جو لوگ اتنے قسی القلب ہیں کہ کوئی بات سننے کے روادار ہی نہیں ان کے پیچھے وقت برباد کرنے سے کیا حاصل؟ یہ سوال اور اس کا جواب سورہ اعراف میں یوں نقل ہوا ہے:

اور یاد کرو جب کہ ان میں سے ایک گروہ	وَإِذْ قَالَتْ أُمَّةٌ مِّنْهُمْ
نے کہا کہ تم ایسے لوگوں کو کیوں نصیحت کیے	لِمَ تَعْظُونَ قَوْمًا
جارہے ہو جنہیں یا تو اللہ ہلاک کرنے والا	اللَّهُ مَهْلِكُهُمْ أَوْ مُعَذِّبُهُمْ
ہے یا انہیں ایک سخت عذاب دینے والا	عَذَابًا شَدِيدًا قَالُوا
ہے۔ وہ بولے کہ یہ اس لیے کہ یہ تمہارے	مَعِذَّةً إِلَىٰ رَبِّكُمْ وَ
رب کے سامنے ہماری طرف سے عذر	لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ

بن سکے اور تاکہ یہ خدا کے غضب سے بچیں

(الاعراف - ۱۶۳، ۱۶۴)

ان کا مطلب یہ تھا کہ ہمیں اپنا مشن اصلاً تو اس لیے جاری رکھنا ہے کہ ہمارا عذر

عند اللہ واضح ہو جائے کہ ہم نے معاشرہ کی اصلاح سے متعلق اپنی ذمہ داری قطع نظر اس سے کہ لوگوں نے ہماری بات سنی یا اپنے کان بند رکھے۔ علاوہ ازیں امکان اس کا بھی ہے کہ شاید کسی مرحلہ میں یہ کان کھولیں اور توبہ و اصلاح کر کے اپنے کو اللہ کے عذاب سے بچانے کی فکر کریں۔ ہم غیب نہیں جانتے اس وجہ سے ہمارے لیے یہی بہتر ہے کہ ہم اپنے کام میں لگے رہیں اور لوگوں کا معاملہ اللہ تعالیٰ پر چھوڑیں۔

یہ سوال کہ معاشرہ کے مصلحین کے لیے کب یہ جائز ہوتا ہے کہ وہ اس سے اعلانِ براءت کر کے علیحدہ ہوں تو اس کا جواب قرآن حکیم کی روشنی میں یہ ہے کہ جہاں تک رسولوں کا تعلق ہے ان کے لیے براءت کے اعلان کا وقت خود اللہ تعالیٰ مقرر کرتا ہے۔ وہ اللہ ہی کی طرف سے ایک محاذ پر پامور کیے جلتے ہیں اس وجہ سے ان کے لیے اس وقت تک ہٹنا جائز نہیں ہے جب تک وہی ان کو اجازت نہ دے۔ قرآن مجید میں حضرت یونس علیہ السلام کے متعلق بیان ہوا ہے کہ ایک مدت تک وہ اپنی قوم کو دعوت دیتے رہے، لیکن کسی نے ان کی بات نہ سنی۔ بالآخر وہ قوم کو چھوڑ کر چلے گئے کہ جو لوگ اتنے ناقدرے ہیں کہ حق بات ان کو سننی ہی گوارا نہیں ان کے آگے حق کو پیش کر کے اس کی ناقدری کرانے سے کیا حاصل! اگرچہ حضرت یونس علیہ السلام کا یہ اقدام غیرتِ حق کے جوش میں تھا، لیکن اللہ تعالیٰ نے اس کو پسند نہیں فرمایا، بلکہ اس کے نتیجے میں ان کو ایک سخت ابتلاء سے سابقہ پیش آیا۔ جس سے ان کو بڑے توبہ و استغفار کے بعد رہائی ملی۔ پھر اس رہائی کے بعد حکم ہوا کہ وہ اپنی قوم میں واپس جا کر دعوت کے کام کو از سر نو شروع کریں جس کو چھوڑ کر وہ اٹھ کھڑے ہوئے تھے۔ چنانچہ وہ قوم میں واپس گئے اور ان کی اس دوبارہ دعوت سے اللہ تعالیٰ کی یہ شان ظاہر ہوئی کہ ان کی پوری قوم ملک کے بادشاہ سمیت ایمان سے مشرف ہو گئی۔

رسولوں کے سوا دوسرے لوگ جو رسولوں کے طریقہ پر کام کرتے ہیں ان کے لیے قرآن نے اصحابِ کہف کے واقعہ میں یہ رہنمائی دی ہے کہ ان کو اس وقت تک اپنی قوم کے

اندر اپنے مشن میں لگے رہنا چاہیے جب تک وہ اس کو جاری رکھنے کا امکان پائیں۔ جب وہ یہ دیکھیں کہ دشمنوں نے ان کے لیے تمام راستے بند کر دیے ہیں اور اب اگر ایک قدم بھی ان کی مرضی کے خلاف اٹھایا گیا تو اندیشہ ہے کہ ان کی زندگی اور ان کی دعوت دونوں آخری خطرہ سے دوچار ہو جائیں تب ان کے لیے جائز ہوتا ہے کہ جدھر بھی ان کو کوئی راہ نظر آئے اُدھر کے لیے، اللہ کے بھروسہ پر، اٹھ کھڑے ہوں۔ یہاں تک کہ اگر کسی غار میں پناہ یعنی پڑ جائے تو یہ بھی کر سکتے ہیں۔ امید ہے کہ اللہ تعالیٰ اس میں بھی ان کے لیے روشنی اور اسباب زندگی مہیا کرے گا۔ یہ بات یاد رکھیے کہ قرآن مجید میں یہ تصریح موجود ہے کہ اصحابِ کہف نے غار میں پناہ اس وقت لی ہے جب ان کی قوم نے ان کو یہ آخری دھکی دے دی ہے کہ اب یا تو اپنے باپ دادا کے دین پر واپس آ جاؤ ورنہ ہم تمہیں سنگسار کر دیں گے۔

مرحلہ ہجرت :

اس زمانے میں جو لوگ دعوتِ دین کے دعوے کے ساتھ اٹھتے ہیں وہ پیدا ہوتے ہی لوگوں سے ہجرت اور جہاد کی بیعت یعنی شروع کر دیتے ہیں۔ غلبہٴ اسلام کا موضوع ایک عوام پسند موضوع ہے اس وجہ سے وہ پہلا ہی قدم آخری منزل کے لیے اٹھاتے ہیں۔ وہ سمجھتے ہیں کہ لوگ غلبہٴ اسلام کے لیے انتظار کرتے کرتے تھک گئے ہیں، اب ان کو مزید انتظار کی زحمت نہیں دینی چاہیے۔ ان بے خبر جلد بازوں کو کون بتائے کہ ان کی جلد بازی کی وجہ سے راہ کے عقبات اور مراحل طے نہیں ہو جائیں گے۔ ہو گا یہ کہ یہ اپنی بے علمی اور حماقت کی وجہ سے ان ناکامیوں کی فہرست میں ایک اور عبرت انیٹر اضافہ کریں گے جو پہلے ہی سے کافی طول ہے۔

ہجرت سے متعلق پہلی بات تو یہ یاد رکھیے کہ یہ ہر دعوت کے لوازم و واجبات میں سے نہیں ہے کہ پہلے ہی دن سے اس کے لیے بیعت لینا ضروری ہو۔ اول تو، جیسا کہ ہم

نے اور واضح کیا، اس کا مرحلہ اس وقت آتا ہے جب داعی اپنے فرضِ دعوت سے بہک دوش ہو چکا ہو، دوسرے یہ کہ ہر داعی کے لیے اس مرحلہ کا پیش آنا ضروری نہیں ہے۔ حضراتِ انبیاء علیہم السلام میں سے جو صرف نبی تھے، رسول نہیں تھے، ان میں سے کسی کے متعلق بھی معلوم نہیں ہے کہ ان کو یہ مرحلہ پیش آیا ہو، یہاں تک کہ ان میں سے بعض کو مقدس کے عین منبر و محراب کے درمیان قتل کر دیا گیا، لیکن یہ جانتے ہوئے کہ ان کی جان خطرے میں ہے انہوں نے ہجرت نہیں کی۔ البتہ رسولوں کو یہ مرحلہ پیش آیا ہے، لیکن ان میں سے بھی ہر ایک کے متعلق دعویٰ نہیں کیا جاسکتا کہ ان کو اس مرحلہ سے گزرنا پڑا ہو۔ بلکہ اس کے برعکس سیدنا یونسؑ کے واقعے سے، جو اد پر ہم نے بیان کیا ہے، یہ معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کی ہجرت کو ناپسند فرمایا اور اس دعوت سے ان کی پوری قوم مسلمان ہو گئی۔ قرآن نے اس واقعے کو رسولوں کی تاریخ کے ایک اہم واقعے کی حیثیت سے ذکر کیا ہے۔

دوسری بات یہ یاد رکھیے کہ ہر نقل مکانی ہجرت نہیں ہے۔ ہجرت صرف وہی ہے جب کوئی شخص دعوت کے مرحلہ سے گزرنے کے بعد اپنے دین و ایمان کے پھلنے کے لیے اپنا گھر اور اپنی قوم کو چھوڑ کر کسی ایسی سرزمین کی طرف ہجرت کرے جہاں اس کو توقع ہو کہ وہ اپنے مشن کے ساتھ زندگی بسر کر سکے گا۔ ایک مہاجر اور ایک پناہ گزین میں آسمان و زمین کا فرق ہے۔ پناہ گزین کا معاملہ آسان ہے۔ وہ صرف اپنی جان اور ناموس کا تحفظ چاہتا ہے اس وجہ سے اس کو پناہ دینے والوں پر کوئی بڑی ذمہ داری عائد نہیں ہوتی۔

اس کے برعکس ایک مہاجر جہاں بھی بیٹھتا ہے اپنے مشن کے ساتھ بیٹھتا ہے اس وجہ سے جو اس کی پذیرائی کا شرف حاصل کرتے ہیں ان کو بالواسطہ اس کے مشن کا بھی خیر مقدم کرنا پڑتا ہے اور یہ جانتے ہوئے کرنا پڑتا ہے کہ یہ کسی مرحلہ میں بھی اپنے مشن کے باب میں کسی سمجھوتہ پر راضی ہونے والا نہیں ہے، اگر یہ کسی مددِ امنیت پر راضی ہونے والا ہوتا تو اپنا گھر در کیوں چھوڑتا، پھر تو کچھ نرم گرم معاملہ کر کے وہیں گزر بسر کرتا۔ لیکن جب مشن ہی کے لیے اس نے سب کو چھوڑا ہے تو اس کی خاطر تو وہ سب کو

چھوڑ سکتا ہے، لیکن مشن سے دست بردار ہونے کی توقع تو اس سے نہیں کی جاسکتی۔ اس کو مختصر لفظوں میں یوں سمجھیے کہ مہاجر کی ہجرت اپنے رب کی طرف ہوتی ہے، جیسا کہ سیدنا ابراہیمؑ کا ارشاد ہے: 'إِنِّي مُهَاجِرٌ إِلَىٰ رَبِّي' (العنکبوت - ۲۹: ۲۶) (میں اپنے رب کی طرف ہجرت کرتا ہوں)، اس وجہ سے اس کو صرف اسی کی پروردگاری ہے۔ لوگوں کی طرف اس کی ہجرت نہیں ہوتی کہ وہ ان کے رویہ کو کچھ زیادہ اہمیت دے۔

مرحلہ جہاد:

دعوت اور ہجرت کے مراحل سے گزرنے کے بعد جہاد اور جنگ کا مرحلہ آتا ہے۔ اس وقت ایک طرف تو قوم پر ہجرت تمام ہو جاتی ہے، اس کے اندر جتنا مکھن ہوتا ہے وہ انک ہو چکا ہوتا ہے، صرف چھا چھ رہ جاتا ہے، دوسری طرف داعی کو یہ ٹھیک ٹھیک اندازہ ہو جاتا ہے کہ اب تک کی جدوجہد سے دعوت کی راہ میں جان کی بازی کھیلنے والی کتنی سعید روحیں اس کے ارد گرد اکٹھی ہوئی ہیں، ان کے اوپر کس حد تک بھروسہ کیا جا سکتا ہے اور ان کی مجموعی طاقت کے بل پر آگے کیا قدم اٹھایا جاسکتا ہے۔ ایک داعی جب تک صرف وعظ کرتا ہے اس وقت تک تو اس کو صرف زبان کی قوت، کسی مسجد کا منبر اور سامعین کی ایک منتشر بھیڑ کافی ہے، لیکن اگر وہ جہاد کے لیے اٹھنے کا حوصلہ کرتا ہے تو چند اور چیزیں بھی درکار ہیں: ایک آزاد علاقہ جس میں وہ با اختیار ہو، ایک آزاد اور منظم جماعت جس پر اس کا اقتدارِ حاکمانہ ہو اور جس کو وہ اس قسم کی فوجی ٹریننگ دینے کا اہتمام کر سکتا ہو جو اس زمانے میں کارآمد ہو سکے۔ جہاد سے مراد وہ ہر پونگ نہیں جس کا منصوبہ آج بعض جہادی پمفلٹوں میں پیش کیا جاتا ہے کہ سمع و طاعت کے پابند مریدوں کو حکم دیا جائے گا اور وہ بیچوں اور لٹھوں سے مسلح ہو کر کسی بینک یا سینما یا ہوٹل پر چڑھ دوڑیں گے۔ ان ظالم آزماؤں کو اس طرح کے جہاد کا موقع شاید ایک آدھ بار مل جائے، لیکن اس کے

نتائج ان طفلانہ حرکتوں کے نتائج سے مختلف نہیں ہو سکتے جو ماضی قریب میں کی گئیں اور آج بھی درس آموزی کے لیے کافی ہیں۔ ہم یہاں اپنی ایک تحریر کا اقتباس، شرائطِ جہاد سے متعلق پیش کرتے ہیں تاکہ جو لوگ جہاد کو بچوں کا کھیل سمجھے ہوئے ہیں وہ چاہیں تو اپنی اصلاح کر لیں :

دعوتِ حق کے سلسلہ میں جنگ کی نوبت اس وقت آتی ہے جب تبلیغ اور شہادت علی الناس اور ہجرت کے مرحلے گزر چکے ہیں۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ اسلامی جنگ کے لیے چند ضروری شرطیں ہیں۔ جب تک یہ شرطیں پوری نہ ہوں گی اہل حق کے لیے تلوار اٹھانا اور زمین میں خون ریزی کرنا جائز نہیں ہے۔ اگر وہ جلد بازی سے ایسا کر بیٹھیں تو ان کا یہ فعل ایک مفسدانہ فعل ہو گا جس پر اللہ تعالیٰ کے ہاں اجر و ثواب پانا تو الگ رہا اللہ اندیشہ اس بات کا ہے کہ ان سے مواخذہ ہو جائے اور فساد فی الارض کے مجرم قرار پائیں۔

یہ شرطیں مندرجہ ذیل ہیں :

۱۔ پہلی شرط یہ ہے کہ جن لوگوں کے خلاف اعلانِ جنگ کیا جائے ان پر پہلے پوری طرح حق کی تبلیغ کر دی جائے۔ اس تبلیغ کے بغیر کسی قوم کے خلاف اعلانِ جنگ ناجائز ہے۔ اس کلیتہ سے صرف وہ جنگ مستثنیٰ ہے جو مدافعت و حفاظت میں ہو۔ دفاعی جنگ، ہر حالت میں لڑی جاسکتی ہے۔ اس کو افراد بھی لڑ سکتے ہیں اور جماعتیں بھی لڑ سکتی ہیں۔ یہ جنگ تبلیغ کی شرط کے ساتھ مشروط نہیں ہے۔ جب بھی کسی کے جان و مال اور عزت پر کوئی حملہ ہو اس کے لیے جائز ہے کہ وہ اپنی حفاظت میں جو قوت بھی اس کے پاس بر وقت بہم ہو اس کو استعمال کرے۔ اس راہ میں اگر وہ مارا جائے گا تو اس کو شہادت حاصل ہوگی اور اگر حملہ آور حریف مارا جائے گا تو اس پر دوہرا گناہ ہوگا۔ ایک اس بات کا کہ اس نے

۱۔ دعوتِ دین اور اس کا طریق کار : باب ۱۴

اپنی جان ایک معصیت اور حق تلفی کی راہ میں ہلاک کی، دوسرا اس بابت کا کہ اس نے ایک صاحبِ حق کی تلوار خون سے آلودہ کرانی۔ باقی یہ جارحانہ جنگ تو وہ اس وقت تک جائز نہیں ہے جب تک مقدم الذکر شرطِ تبلیغ پوری نہ ہو سکے۔ لیکن اس تبلیغ کی دو صورتیں ہیں اور ان دونوں صورتوں میں جنگ کے احکام کی نوعیت کچھ مختلف ہو جاتی ہے:

(۱) ایک صورت تو یہ ہے کہ یہ تبلیغ رسول کے ذریعے سے ہو۔ رسول تبلیغ اور اتمامِ حجت کا کامل ذریعہ ہوتا ہے۔ اس کے ذریعے سے اتمامِ حجت کی تمام شرطیں کمال درجہ پوری ہو جاتی ہیں۔ اس عالمِ اسباب میں عقلِ انسانی کو مطمئن کرنے کے لیے جو کچھ ممکن ہے وہ بہتر سے بہتر طریق پر ایک رسول پورا کر دیتا ہے اور اس غرض کے لیے اللہ تعالیٰ اس کو تمام اسباب و وسائل سے مسلح کر کے بھیجتا ہے۔ وہ قوم کے اندر کا بہترین شخص ہوتا ہے، اعلیٰ ترین حسب و نسب کے ساتھ اٹھتا ہے، وہ نبوت سے پہلے بھی اور نبوت کے بعد بھی پاکیزہ ترین اخلاق کا مظاہرہ کرتا ہے، جھوٹ، بہتان، مکاری، بد معاملگی، اذعانے برتری اور خواہشِ تفوق کی آلودگیوں سے اس کا دامن بالکل پاک ہوتا ہے اور اس کی ان خوبیوں کی شہادت جس طرح اس کے دوست دیتے ہیں اسی طرح اس کے دشمنوں کو بھی اس کے ان فضائل سے انکار کی مجال نہیں ہوتی۔ وہ بہترین، عام فہم زبان میں اپنی دعوت پیش کرتا ہے اور اس دعوت کو قوم کے بچے بچے تک پہنچا دینے کے لیے اپنے رات دن ایک کر دیتا ہے۔ اس کی تعلیم عقلی استدلال کے اعتبار سے اتنی محکم اور مضبوط ہوتی ہے کہ مخالفوں سے اس کا جواب بن نہیں آتا، اس کے فیضِ تعلیم و صحبت سے لوگوں کی زندگیاں یکسر بدل جاتی ہیں۔ ظالم اور مفسدِ حق شناس اور عدل پسند ہو جاتے ہیں، ڈاکو اور راہزن نیکو کار اور امن پسند بن جاتے ہیں، زانی اور بد معاش، خفیہ اور پاک دامن بن جاتے ہیں، شرابی اور جواری، پاکیزہ اخلاق اور خدا ترس ہو جاتے ہیں۔ وہ جو کچھ کہتا ہے پہلے اس کو خود کر کے دکھاتا ہے، اور جس قانون و نظام کا داعی ہوتا ہے

اس کا سب سے زیادہ پابند و مطیع وہ خود ہوتا ہے۔ وہ اپنی دعوت کی حقیقت کا اپنے ساتھیوں کی زندگی میں بھی مظاہرہ کرتا ہے۔ وہ لوگوں کے مطالبہ پر معجزے بھی دکھاتا ہے۔ ان تمام وجوہ سے ایک رسول کی تبلیغ اتمامِ حجت کا آخری ذریعہ ہے اور جب کسی قوم پر رسول کے ذریعہ سے اتمامِ حجت ہو چکتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کے بعد کسی قوم کے منکرینِ حق کو جینے کی مہلت نہیں دیا کرتا، بلکہ لازمی طور پر دو باتوں میں سے کوئی نہ کوئی بات ہو کے رہتی ہے۔ اگر حق کو قبول کرنے والے تعداد میں تھوڑے ہوتے ہیں اور قوم کا بڑا حصہ منکر و مخالف رہ جاتا ہے تو اس صورت میں اللہ تعالیٰ اہل ایمان کو انگ کزلیتا ہے اور منکرینِ مخالفین کو کوئی ارضی و سماوی عذاب بھیج کر فنا کر دیتا ہے۔ حضرت نوح، حضرت صالح، حضرت شعیب علیہم السلام وغیرہ وغیرہ کی قوموں کے ساتھ یہی معاملہ پیش آیا۔ اور اگر منکرین کی طرح مومنین کی تعداد بھی معتدبہ اور معقول ہوتی ہے تو اس صورت میں اہل ایمان کو یہ حکم دیا جاتا ہے کہ وہ منکرین کے خلاف اعلانِ جنگ کریں اور یہ جنگ اس وقت تک جاری رکھیں جب تک یہ منکرین توبہ کر کے خدا کے دین کو قبول نہ کر لیں، یا ان کی نجاست سے خدا کی زمین پاک نہ ہو جائے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اتمامِ حجت کے بعد بنی اسرائیل کے خلاف اسی قسم کی جنگ کے اعلان کا حکم دیا گیا۔

یہ قانون جس اصل پر مبنی ہے وہ یہ ہے کہ خدا کے رسول اس کے قانونِ مکافات کے مظہر ہوتے ہیں وہ زمین میں خدا کی عدالت بن کر آتے ہیں اور ان کی بعثت کا ایک لازمی نتیجہ یہ ہے کہ حق و باطل میں فیصلہ ہو جائے، اہل حق کامیاب و فائز المرام ہوں اور اہل باطل ناکام و نامراد ہوں۔ اور چونکہ اس طرح کی جزا و سزا کے لیے ضروری ہے کہ سزا پانے والوں پر خدا کی حجت پوری طرح تمام کر دی جائے اس وجہ سے رسول اتمامِ حجت کے تمام شرائط کے ساتھ بھیجے جاتے ہیں۔ یہ شرطیں جب پوری ہو جاتی ہیں تو خدا کا قانون ان لوگوں کو جینے کی مہلت نہیں دیتا جو نری ہٹ دھرمی کی وجہ سے حق کا انکار کرتے ہیں اور زمین میں

فساد پر پا کرنا چاہتے ہیں۔ یہ سزا چونکہ اس اتمامِ حجت کے بعد دی جاتی ہے جس کے بعد اس دنیا میں اتمامِ حجت کا کوئی اور درجہ باقی نہیں رہ جاتا اس وجہ سے اس کو جبراً ذکرہ نہیں قرار دیا جاسکتا، بلکہ یہ مدلی و انصاف کا عین مقتضی ہے۔ رسولوں کے ذریعہ سے اتمامِ حجت ہو چکنے کے بعد بھی جو لوگ اللہ کے دین کو قبول نہیں کرتے اور ان کے لیے اگر کوئی اور چیز باقی رہ جاتی ہے تو وہ صرف یہ ہے کہ غیب کے پردے اٹھا دیے جائیں اور ان کو تمام حقائق کا آنکھوں سے مشاہدہ کرادیا جائے، لیکن اس طرح کا کشفِ حجاب اللہ تعالیٰ کی اس سنت کے خلاف ہے جو اس دنیا میں جاری ہے۔ اس دنیا میں ہم سے ایمان و اسلام کا مطالبہ عقل و استدلال کی بنا پر کیا گیا ہے، نہ کہ مشاہدہ اور معائنہ کی بنا پر۔ اس وجہ سے عقل و استدلال کے لیے جو کچھ مطلوب ہے، جب رسولوں کے واسطے سے وہ مل چکتا ہے تو اس کے بعد مہلت ملنے کے کوئی معنی نہیں اور اس کے بعد سزا دینے میں جبر کا بھی کوئی پہلو نہیں ہے۔

(ب) دوسری صورت یہ ہے کہ یہ تبلیغِ صالحین کے ذریعے سے ہو۔ صالحین کے ذریعے سے اس درجہ کا اتمامِ حجت ممکن نہیں ہے جس درجہ کا اتمامِ حجت رسولوں کے ذریعے سے ممکن ہے۔ نہ یہ ان اسباب و وسائل ہی سے پوری طرح بہرہ مند ہوتے جو رسولوں کے پاس ہوتے ہیں، اور نہ ان کی ذہنی اور قلبی حالتیں ہی وہ ہو سکتی ہیں جو اللہ کے رسولوں کی خصوصیات میں سے ہیں۔ علاوہ ازیں ان کا شہادت اور بدگمانیوں سے اس درجہ بالاتر ہونا بھی ناممکن ہے جس طرح اللہ کے یہ معصوم رسول ان چیزوں سے بالاتر ہوتے ہیں۔ اس وجہ سے یہ منکرینِ حق کے خلاف جو جنگ کرتے ہیں اس کی غایت صرف عدل اور امن کا قیام ہے۔ ان کو صرف یہ حق حاصل ہے کہ جو لوگ خدا کے دین کو قبول نہ کریں ان سے جنگ کر کے ان کے ہاتھوں سے اس سیاسی طاقت کو چھین لیں جو ان کی بیماریوں کو دوسرے بندگانِ خدا تک متعدی کر سکتی ہے اور جتنے سے ان کا یہ مقصد پورا ہو جائے اسی حد پر ان کو رک

جانا چاہیے۔ اس حد سے آگے بڑھنے کی ان کو اجازت نہیں ہے۔ اگر اس حد متعین سے ایک قدم بھی وہ تجاوز کر جائیں تو اس پر خدا کے ہاں وہ باز پرس کے مستحق ہوں گے۔ اسی طرح کی جنگیں ہیں جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد صحابہؓ کے زمانوں میں ہوئیں۔ صحابہؓ اپنی مخالف قوموں کے سامنے تین متبادل چیزیں پیش کیا کرتے تھے: ایک یہ کہ اسلام لاؤ اور اسلام لاکر ہر چیز میں ہمارے برابر کے شریک دوسیم بن جاؤ، دوسری یہ کہ اسلامی حکومت کی رعایا بن جاؤ اور ایک متعین ٹیکس ادا کر کے اپنے پرسنل لاکے سوا تمام امور میں ہمارے نظم کی اطاعت کرو، تیسری یہ کہ ہمارے اعلانِ جنگ کو قبول کرو۔ اس صورت میں اگرچہ یہ گمان ہوتا ہے کہ صحابہؓ کی یہ تبلیغ نہایت اجمالی تھی اور وہ اس تفصیل و وضاحت کے ساتھ دینِ حق کو لوگوں کے سامنے پیش نہیں کرتے تھے جس تفصیل و وضاحت کے ساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پیش کیا تھا یا جس تفصیل و وضاحت کے ساتھ اس کو اچھی طرح دل نشین کرنے کے لیے پیش کرنا ضروری ہے، لیکن یہ خیال صحیح نہیں ہے۔ اصل یہ ہے کہ صحابہؓ کے زمانہ میں ایک نظامِ حق عملاً قائم ہو چکا تھا جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہدِ دعوت میں موجود نہیں تھا اس وجہ سے صحابہؓ اسلام کی تفہیم کے لیے کسی تفصیلی تبلیغ سے مستغنی تھے۔ ان کا قائم شدہ نظامِ حق خود اس حقیقت کے اظہار کے لیے کافی تھا کہ اسلام کیا ہے اور وہ بندگانِ خدا سے ان کی انفرادی و اجتماعی زندگیوں میں کن باتوں کا مطالبہ کرتا ہے۔ اس عملی نظام کی وجہ سے ہر حقیقت ان کے زمانہ میں نمایاں اور ہر بات واضح تھی۔ عقیدہ ہو یا عمل، معاشرت ہو یا سیاست، ہر چیز ایک مکمل حیاتِ اجتماعی کے پیکر میں دنیا کی نگاہوں کے سامنے موجود تھی اور ہر شخص اس کو آنکھوں سے دیکھ کر یہ معلوم کر سکتا تھا کہ اسلام کا ظاہر و باطن کیا ہے اور وہ کن اعتبارات سے دنیا کے تمام نظاموں پر ذمیت رکھتا ہے اور کیوں اسی کو حق حاصل ہے کہ وہ باقی رہے اور اس کے سوا دنیا کے سارے نظام مٹ جائیں۔ اس طرح کا نظام جب بھی دنیا میں قائم و موجود ہو تو وہ اہلِ حق کو تفصیلی دعوت کی ذمہ داریوں

سے بکدوش کر دے گا اور بجز اس کے قیام کی وجہ سے اہل حق کو یہ حق حاصل ہو گا کہ وہ لوگوں سے اس کی اطاعت کا مطالبہ کریں اور اگر لوگ اس مطالبہ سے انکار کریں تو وہ ان سے جنگ کر کے اس مطالبہ کو تسلیم کرنے پر مجبور کریں۔ اسلام عدم اتمامِ حجت کی صورت میں جو غیر رسل کی دعوت میں متصور ہے، لوگوں کے اس انفرادی حق کو تسلیم کرتا ہے کہ وہ جس عقیدہ پر چاہیں قائم رہیں، لیکن وہ کسی گروہ کے لیے یہ حق تسلیم نہیں کرتا کہ وہ کسی غیر عادلانہ نظامِ حیات کو لوگوں پر بجز مسلط کرے۔

(۲) دوسری شرط یہ ہے کہ یہ جنگ صالحین کے ذریعہ سے لڑی جائے۔ کیونکہ اسلامی جہاد دنیا کو فساد سے پاک کرنے کے لیے ہے، اس وجہ سے ان لوگوں کا جہاد کے لیے اٹھنا کوئی معنی نہیں رکھتا جو خود فساد سے آلودہ ہوں۔ یہ کام صرف انہی لوگوں کے کرنے کا ہے اور وہی لوگ اس کو کر سکتے ہیں جو سونی صد اس مقصد پر ایمان رکھتے ہوں جس کے لیے اللہ تعالیٰ نے جہاد کا حکم دیا ہے۔ ایسے ہی لوگوں کے لیے یہ بات جائز ہے کہ وہ تلوار اٹھائیں اور ان ہی لوگوں کی جنگ جہاد فی سبیل اللہ کے الفاظ سے تعبیر کی گئی ہے۔ یہ لوگ اگر اس راہ میں مارے جائیں تو شہید ہوتے ہیں، اور اگر زندہ رہتے ہیں تو غازی اور مجاہد فی سبیل اللہ کے لقب کے مستحق ہیں جو لوگ اس حق و عدل پر ایمان نہ رکھتے ہوں، جس کے قیام کے لیے جہاد کا حکم دیا گیا ہے، ان کو اسلام ہرگز یہ حق نہیں دیتا کہ وہ کسی ایک متنفس کا بھی خون بہائیں اور اگر وہ بہائیں گے تو ان کا یہ فعل ایک مفسدانہ فعل ہو گا اور اس پر ان سے مواخذہ ہو گا۔ اسلامی فوج کرایہ کے ادیوں سے نہیں بنتی، بلکہ وہ ایسے لوگوں سے مرتب ہوتی ہے جو اسلام پر اعتقاد رکھتے ہیں اور اسی کی خاطر لڑتے مرتے ہیں۔ اسلامی نظام کی یہ عین فطرت کا تقاضا ہے کہ وہ صرف اپنے معتقدین ہی کے ذریعہ سے برپا ہو اور وہی لوگ اس کے برپا کرنے میں ساعی ہوں جو یہ سعی محض رضائے الہی کے حصول اور اقامتِ حق کی خاطر کریں، نہ کہ کسی دینی مفاد کی خاطر۔ اگر ان کی سعی میں حصولِ رضائے الہی اور اقامتِ حق کے

پاک جذبہ کے سوا کوئی اور جذبہ شامل ہو جائے تو نہ صرف یہ کہ ان کی اس سعی کی اسلام کی نظر میں کوئی قیمت نہیں ہے، بلکہ جو خون بھی اس سلسلہ میں انہوں نے بہایا ہے اس کا وبال ان کی گردن پر ہو گا۔ یہی وجہ ہے کہ رسولوں نے جہاد کے اعلان سے پہلے اس فرض کے لیے صالحین کی جماعت بنائی، کرایہ کے آدمیوں کی کوئی فوج نہیں مرتب کی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے غزوات کے سلسلہ میں بعض ایسے مواقع بھی پیش آئے کہ ایسے لوگوں نے مسلمانوں کی حمایت میں لڑنے کے لیے اپنی خدمات پیش کیں جو اسلام پر عقیدہ نہیں رکھتے تھے اور محض قومی عصبیت کے تحت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی امداد کرنا چاہتے تھے۔ آپ نے ان کی پیشکش قبول نہیں فرمائی اور صاف فرما دیا کہ میں اس کام میں ان لوگوں کی مدد سے فائدہ نہیں اٹھا سکتا جو اس مقصد پر ایمان نہ رکھتے ہوں جس مقصد کے لیے یہ لڑائی لڑی جا رہی ہے۔ حضرت موسیٰ، حضرت داؤد اور حضرت سلیمان علیہم السلام نے جو غزوات کیے وہ تمام تر مومنین صالحین کے ذریعہ سے کیے۔

یہی بات صحابہ رضی اللہ عنہم سے بھی ثابت ہے کہ ان کے زمانوں میں جتنے بھی غزوات ہوئے، سب انہی لوگوں کے ذریعہ ہوئے جو اعتقاداً اور عملاً اس چیز کو تسلیم کرتے تھے جس کو برپا کرنے کے لیے انہوں نے تلوار اٹھائی تھی اور باوجودیکہ ان کے اثرات بہت وسیع تھے اور وہ چاہتے تو آسانی سے کرایہ کی فوج جمع کر لیتے، لیکن نہ صرف یہ کہ انہوں نے کرایہ کی فوج نہیں بھرتی کی، بلکہ خود اپنی بھی کوئی تختواہ دار مستقل فوج نہیں قائم کی۔ جب جنگ کی حالت پیش آجاتی تو ہر شخص اپنا توشہ اور اپنی سواری لے کر نکلتا اور محض اقامتِ دین کی خاطر جہاد کرتا اور احتیاط اور تقویٰ کی شان یہ تھی کہ عین اس وقت جب کہ دشمن سے رد و بدل ہو رہی ہوتی اگر کسی کے دل میں یہ خطرہ بھی گزر جاتا کہ اس وقت حصولِ رضا الہی کے جذبہ کے سوا کسی اور نفسانی جذبہ سے وہ مغلوب ہو گیا ہے تو فوراً ہی اپنی کھنچی ہوئی

تلوار میان میں کر لیتا کہ مبادا یہ کسی انسان کا خون محض نفس کو خوش کرنے کے لیے بہا دے۔

(۳) تیسری شرط یہ ہے کہ یہ جنگ ایک با اختیار اور با اقتدار امیر کی قیادت و امارت میں لڑی جائے۔ با اختیار و با اقتدار امیر سے مطلب یہ ہے کہ اس کا اقتدار اپنی جماعت پر بزورِ وقت قائم ہو۔ وہ لوگوں پر شریعت کے احکام نافذ کر کے اس کی اطاعت پر لوگوں کو مجبور کر سکتا ہو اور خدا کے سوا کسی اور بالاتر اقتدار کا وہ محکوم نہ ہو۔ اس شرط کا سب سے زیادہ واضح ثبوت یہ ہے کہ انبیائے کرام میں سے کسی نے بھی اس وقت جہاد کا اعلان نہیں کیا جب تک انہوں نے ہجرت کر کے اپنی جماعت کو کسی آزاد علاقہ میں منتظم نہیں کر لیا حضرت موسیٰ علیہ السلام کی زندگی سے بھی اس چیز کا ثبوت ملتا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی سے بھی اس بات کی شہادت ملتی ہے۔ بعد کے زمانوں میں بھی جن لوگوں نے انبیاء کے طریقہ پر یہ فرض انجام دینے کی کوشش کی، مثلاً حضرت سید احمد شہید اور مولانا اسماعیل شہید، انہوں نے بھی اس امر کو پیش نظر رکھا اور ایک آزاد علاقہ میں پہنچ کر پہلے اپنی ایک با اختیار امارت بھی قائم کی اور اپنی جماعت کی تنظیم کر کے اس کے اندر شریعت کے تمام احکام و قوانین کا نفاذ بھی کیا۔

اس شرط کی دو وجہیں ہیں :

(۱) پہلی وجہ تو یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کسی باطل نظام کے اختلال و انتشار کو بھی اس وقت تک پسند نہیں کرتا جب تک اس بات کا امکان نہ ہو کہ جو لوگ اس باطل نظام کو درہم برہم

۱۔ اسلامی حکومت کی غیر مسلم رعایا بعض حالات میں اسلامی جنگ میں حصہ لے سکتی ہے لیکن اس کے شرائط و حالات بالکل خاص ہیں یہاں اس کی تفصیل کا موقع نہیں ہے اس مسئلہ پر تفصیلی بحث ہم نے اپنی کتاب 'اسلامی ریاست' میں کی ہے۔

کر رہے ہیں وہ اس کی جگہ پر کوئی نظام حق قائم بھی کر سکیں گے۔ انہی اور بے نظمی کی حالت
 ایک غیر فطری حالت ہے، بلکہ انسانی فطرت سے یہ اس قدر بعید ہے کہ ایک غیر عادلانہ
 نظام بھی اس کے مقابل میں قابل ترجیح ہے، اس وجہ سے اللہ تعالیٰ نے کسی ایسی جماعت کو
 جنگ چھیڑنے کا اختیار نہیں دیا ہے جو بالکل بہم اور معمول ہو، جس کی قوت و استطاعت
 غیر معلوم اور مشتبہ ہو، جس پر کسی ایک با اختیار امیر کا اقتدار قائم نہ ہو، جس کی اطاعت و
 وفاداری کا امتحان نہ ہوا ہو، جس کے افراد منتشر اور پراگندہ ہوں، جو کسی نظام کو درہم برہم تو
 کر سکتے ہوں، لیکن اس بات کا کوئی ثبوت انہوں نے بہم نہ پہنچایا ہو کہ وہ کسی انتشار کو
 مجتہد بھی کر سکتے ہیں۔ یہ اعتماد صرف ایک ایسی جماعت ہی پر کیا جاسکتا ہے جس نے
 بالفعل ایک سیاسی جماعت کی صورت اختیار کر لی ہو اور جو اپنے دائرہ کے اندر ایک ایسا
 ضبط و نظم رکھتی ہو کہ اس پر ”الجماعت“ کا اطلاق ہو سکے۔ اس حیثیت کے حاصل ہونے
 سے پہلے کسی جماعت کو یہ حق تو حاصل ہے کہ وہ ”الجماعت“ بننے کے لیے جدوجہد کرے
 اور اس کی یہ جدوجہد جہاد ہی کے حکم میں ہوگی، لیکن اس کو یہ حق حاصل نہیں ہے کہ وہ
 عملاً جہاد بالسیف اور قتال کے لیے اقدام شروع کر دے۔

(ب) دوسری وجہ یہ ہے کہ کسی جنگ کرنے والی جماعت کو انسانوں کے جان و مال
 پر جو اختیار حاصل ہو جایا کرتا ہے وہ ایسا غیر معمولی اور اہم ہے کہ کوئی ایسی جماعت اس کو
 سنبھال ہی نہیں سکتی جس کے لیڈر کا اقتدار اس کے اوپر محض اخلاقی قسم کا ہو۔ اخلاقی اقتدار
 اس امر کی کافی ضمانت نہیں ہے کہ وہ لوگوں کے فساد فی الارض کو روک سکے۔ اس وجہ
 سے مجر و اخلاقی اقتدار کے اعتماد پر کسی اسلامی لیڈر کے لیے یہ بات جائز نہیں ہے کہ وہ
 اپنے ماننے والوں کو تلوار اٹھانے کی اجازت دے دے، ورنہ اس بات کا قومی اندیشہ
 ہے کہ جب ایک مرتبہ ان کی تلوار چمک جائے گی تو وہ حلال و حرام کے حدود کی
 پابند نہیں رہے گی اور ان کے ہاتھوں وہ سب کچھ ہو جائے گا جس کے مٹانے ہی کے

لیے اس نے تلوار اٹھائی ہے۔ عام انقلابی جماعتیں، جو مجرد ایک انقلاب برپا کرنا چاہتی ہیں اور جن کا مطلع نظر اس سے زیادہ کچھ نہیں ہوتا کہ وہ قائم شدہ نظام کو درہم برہم کر کے برسرِ اقتدار پارٹی کے اقتدار کو مٹائیں اور اس کی جگہ اپنا اقتدار جمائیں، اس قسم کی بازیاں کھیلتی ہیں اور کھیل سکتی ہیں۔ ان کے نزدیک، نہ کسی نظم کا اختلال کوئی حادثہ ہے، نہ کسی ظلم کا ارتکاب کوئی معصیت، اس وجہ سے ان کے لیے سب کچھ مباح ہے۔ لیکن ایک عادل اور حق پسند جماعت کے لیڈروں کو لازماً یہ دیکھنا پڑتا ہے کہ جس نظم سے وہ خدا کے بندوں کو محروم کر رہے ہیں اس سے بہتر نظم ان کے واسطے مہیا کرنے کی صلاحیت رکھتے ہیں یا نہیں اور جس ظلم کے مٹانے کے وہ درپے ہیں اس قسم کے مظالم سے اپنے آدمیوں کو بھی روکنے پر وہ پوری طرح قادر ہیں یا نہیں۔ اگر ایسا نہیں ہے تو ان کو یہ حق حاصل نہیں ہے کہ محض اتفاقات کے اعتماد پر وہ لوگوں کے جان و مال کے ساتھ بازیاں کھیلیں اور جس فساد کو مٹانے کے لیے اٹھے ہیں اس سے بڑا فساد خود برپا کر دیں۔

(۴) چوتھی شرط حصولِ قوت ہے۔ لیکن صالحین کی جماعت کو اس کے لیے کوئی علیحدہ اہتمام کرنا نہیں پڑتا۔ اور جو تین شرطیں بیان ہوئی ہیں ان کو ٹھیک ٹھیک پورے کر دینے سے ضروری قوت خود بخود ہم ہو جاتی ہے۔ ایک صحیح دعوت ہر قوت و استعداد کے آدمیوں کو اپنے ارد گرد مجتمع کر لیتی ہے اور ان کے واسطے سے سرمایہ بھی ہم ہو جاتا ہے اور ضروری وسائلِ کار یا ان کے پیدا کرنے کی قابلیتیں بھی فراہم ہو جاتی ہیں۔ پھر جب یہ جماعت کی شکل اختیار کر لیتے ہیں اور ایک آزاد ماحول میں اپنے آپ کو ایک سیاسی جماعت کی حیثیت سے ایک با اقتدار امیر کی اطاعت پر جمع کر لیتے ہیں تو ان کی اخلاق اور معنوی قوت بھی دو چند ہو جاتی ہے اور مادی وسائل کے فراہم کرنے اور پیدا کرنے کے امکانات بھی وسیع تر ہو جاتے ہیں۔ پس جہاں تک حصولِ طاقت کی سعی کا تعلق ہے وہ فی الحقیقت ان شرائط کی تکمیل کے اندر ہی مضمر ہے اس سے علیحدہ اس کے لیے کسی خاص دم کی ضرورت

پیش نہیں آتی۔ تاہم جارحانہ جنگ کے لیے قوت کی فراہمی بھی ایک ضروری شرط ہے۔
 اس کے بغیر کوئی جماعت جنگ کا اعلان کر دے تو وہ اپنے آپ کو ہلاکت میں ڈالنے
 کی مجرم ہوگی۔

ان تمام شرائط کی نوعیت پر غور کرنے کے بعد یہ حقیقت آپ سے آپ واضح ہو جاتی
 ہے کہ کسی دعوت حق کے سلسلہ میں جنگ کا مرحلہ شہادت علی ان س اور ہجرت کے مراحل
 کے بعد کیوں آتا ہے۔ درحقیقت ان دونوں مرحلوں سے گزرنے کے بعد ہی وہ لوگ متعین
 ہو کر سامنے آتے ہیں جن سے اسلام میں جنگ جائز ہے اور ان مراحل سے گزر چکنے
 کے بعد ہی وہ جماعت بھی صحیح معنوں میں وجود میں آتی ہے جس کو یہ حق حاصل ہوتا ہے کہ
 وہ تلوار کے زور سے امن و عدل کرے۔ جو لوگ انہیائے کرام کی اس ترتیب کار سے واقف
 نہیں ہیں اور صرف عام انقلابی جماعتوں کے طریق کار ہی سے متاثر ہیں ان کو ان تمام
 مراحل کے فوائد اور نتائج پر غور کرنا چاہیے۔

آدمی کا تعلق ریاست سے

انسان کو جو برکتیں معاشرہ سے حاصل ہوتی ہیں ان میں سے ایک بہت بڑی برکت یہ ہے کہ معاشرہ اپنی اجتماعی تنظیم کی قوت اور اس کے زور و اثر سے اس کو باہمی تعدیوں سے بھی محفوظ رکھتا ہے اور باہر سے کوئی خطرہ لاحق ہوتا ہے تو اس سے بھی اس کو بچانے کی کوشش کرتا ہے۔ یہ چیز انسان کی اعلیٰ صلاحیتوں کو بروئے کار آنے کے لیے نہایت ضروری ہے۔ یہ سمجھنا اس کو حاصل نہ ہو تو وہ ہر وقت اندرونی اور بیرونی خطروں میں گھرا رہے گا جس سے اس کی معاش و معیشت اور تعمیر و تمدن کی رہنما اعلیٰ صلاحیتیں دب دیا کر ختم ہو جائیں گی جو اس کے اندر ودیعت ہیں۔

انسان نے اپنی اس فطری ضرورت کے تقاضوں سے، شروع ہی سے، جب سے اس کی تاریخ کا کچھ سراغ ملتا ہے، جس طرح ایک اجتماعیت پسند حیوان (SOCIAL ANIMAL) کی زندگی پسند کی ہے اسی طرح ایک سیاسی مخلوق (POLITICAL BEING) کی زندگی کا بھی پورا التزام رکھا ہے۔ اس کی تاریخ کا کوئی دور بھی ایسا نظر نہیں آتا ہے جب وہ حکومت سے بالکل بے نیاز رہا ہو، عام اس سے کہ یہ حکومت پدر سرانہ قسم کی رہی ہے یا قبائلی نوعیت کی، آمرانہ طرز کی رہی ہے یا رضا کارانہ مزاج کی؛ بہر حال کسی نہ کسی قسم کا سیاسی نظام اس نے ضرور اختیار

کیا ہے، اس کو اپنے قیام و بقا اور تعمیر و ترقی کے لیے ضروری و لازمی جانا ہے اور اس کے فوائد سے بہرہ مند ہوتے رہنے کے لیے جن قربانیوں کا حالات نے مطالبہ کیا ہے وہ بھی اس نے بڑی فیاضی سے پیش کی ہیں۔

اس وقت ہم حکومت کے فلسفہ اور اس کے نظام پر کوئی گفتگو کرنی نہیں چاہتے، خاص اس موضوع پر اسلامی ریاست کے عنوان سے ایک مستقل کتاب لکھی ہے۔ یہاں ہمارے سامنے صرف یہ سوال ہے کہ ایک مسلم کی حیثیت سے ہمارا تعلق اس ریاست سے کس نوعیت کا ہونا چاہیے جس کے ہم شہری ہیں؟

حکومت کی مختلف قسمیں اور ان کے احکام :

اس سوال کے صحیح جواب کے لیے ضروری ہے کہ پہلے یہ معلوم کیجیے کہ اس دور میں کس نوعیت کی حکومتوں سے آپ کو سابقہ پیش آ سکتا ہے اس کے بعد یہ معین کرنے میں آسانی ہوگی کہ ایک مسلم کی حیثیت سے ان میں سے کس کے ساتھ، آپ کو کیا رویہ اختیار کرنا چاہیے۔

ایک شکل تو یہ ہو سکتی ہے کہ حکومت غیر مسلموں کی ہو، آئین اور قانون غیر اسلامی ہو، لیکن پرسنل لا کے حد تک، ایک اقلیت کی حیثیت سے آپ کے حقوق محفوظ ہوں، دین کی تبلیغ و دعوت کی اجازت ہو اور اگر کوئی شخص آپ کی دعوت سے متاثر ہو کر اس کو قبول کر لے تو اس کو ظلم و ستم کا نشانہ نہ بنایا جاتا ہو۔

دوسری شکل یہ ہے کہ حکومت غیر مسلموں کی یا نام نہاد مسلمانوں کی ہو، لیکن اس میں ایک خاص غیر اسلامی نظریہ حیات کے سوا کسی اور نظریہ یا عقیدہ کی دعوت و اشاعت ممنوع ہو اور اگر کوئی اس کی جرأت کرے تو اس کو مستحق سزا سمجھا جاتا ہو۔ تیسری شکل یہ ہے کہ حکومت مسلمانوں کی ہو، لیکن آئین و قانون جاہلیت اور

اسلام، دونوں کا مغلوبہ ہوا، زبانوں پر نعرہ اسلام کا ہو، لیکن عمل میں ایک قدم اسلام کی طرف اٹھتا ہو تو دوسرا قدم جاہلیت کی طرف بھی بڑھتا ہو۔

چوتھی شکل یہ ہو سکتی ہے کہ حکومت ظاہر اور باطن، دونوں میں اسلامی ہو امین و قانون کتاب و سنت پر مبنی ہو، حکومت کے چلانے والے قولا و عملا مسلمان ہوں اگرچہ اشخاص اور نظام، دونوں میں بعض اعتبارات سے خامیاں بھی ہوں۔ ان چاروں قسموں کی حکومتوں کے معاملہ میں آپ کا رویہ اگر کلیتہً نہیں تو فی الجملہ الگ الگ ہوگا۔ اب ہم اس کی وضاحت کرنے کی کوشش کریں گے۔

پہلی قسم کی حکومت :

پہلی قسم کی حکومت ایک غیر مسلم حکومت ہونے کے پہلو سے اگرچہ ایک مسلمان کے عقیدہ اور مسلک سے متصادم ہے اس وجہ سے جو مسلمان اس کے اقتدار کے زیر اثر زندگی بسر کریں گے ان کے لیے اپنے عقیدہ و مسلک اور اپنی تہذیب و روایات کو اس کے اثرات سے محفوظ رکھنا کوئی سہل بازی نہیں ہے۔ صرف مذہب اور روایات ہی کے پہلو سے بھی یہ صورت کسی طرح ان کے لیے سازگار نہیں ہے۔ یہ چیز جب بھی گوارا کی جائے گی بدرجہً مجبوری ہی گوارا کی جائے گی۔ بس اتنی بات غنیمت ہے کہ سیکولر ہونے کے سبب سے توقع ہے کہ کم از کم ذاتی عقیدہ و مذہب کے معاملہ میں کوئی مداخلت نہیں کرے گی۔ اگر یہ چیز حاصل ہو تو ایک مسلمان ایسی غیر مسلم حکومت کا وفادار شہری رہ سکتا ہے۔ اس کی وفاداری کی مثال ویسی ہی ہوگی جس کا ذکر ہم پیچھے ماں باپ کے حقوق والے باب میں کر چکے ہیں۔ یعنی اگر کوئی شخص خود مسلمان ہو، لیکن اس کے ماں باپ غیر مسلم ہوں تو وہ دنیوی معاملات کے حد تک ان کا وفادار رہے گا البتہ اپنے دین کے معاملہ میں ان کی مداخلت گوارا نہیں کرے گا۔

اس زمانے کی ترقی یافتہ جمہوری حکومتوں میں بالعموم آدمی کو اپنے دین و عقیدہ کی تبلیغ و دعوت کی بھی آزادی ہوتی ہے اور اگر کوئی شخص اس کی دعوت قبول کر کے دین و عقیدہ میں اس کا شریک بن جاتا ہے تو اس کی راہ میں بھی کوئی رکاوٹ نہیں ڈالی جاتی۔ اگر یہ آزادی کسی ریاست میں حاصل ہے تو ایک مسلمان اس کے اندر اپنا دینی فریضہ شہادتِ حق ادا کر سکتا ہے اور اس طرح کے ماحول میں اس کے اوپر دین کی اس سے زیادہ کوئی ذمہ داری نہیں ہے۔

یہ بات یہاں یاد رکھیے کہ ایک مسلمان سے اسلام کا اصل مطالبہ صرف یہی ہے کہ وہ جہاں رہے حق کی شہادت دیتا رہے۔ اگر یہ کام وہ کر رہا ہے تو وہ اپنا اصل ملی فریضہ جو اس پر و کذبک جعلتکم امة و سطا لتکونوا شہداء علی الناس و یکون الرسول علیکم شہیداً (البقرة - ۲: ۱۴۳) اور اسی طرح ہم نے تمہیں ایک بیچ کی امت بنایا تاکہ تم لوگوں پر گواہی دینے والے بنو اور رسول تم پر گواہی دینے والا بنے) کی رو سے عائد ہوتا ہے، ادا کر رہا ہے۔ اس سے زیادہ اسلام نے اس کے اوپر کوئی ذمہ داری نہیں ڈالی ہے۔

اس زمانے میں دین سے بعض بے خبر تدعیوں نے اسلامی حکومت کے قیام کے جوش میں منتشر افراد اور ایک منظم معاشرہ کی ذمہ داریوں میں فرق کو ملحوظ نہیں رکھا، متفرق افراد سے انہوں نے اسلامی حکومت قائم کرنے کا عہد لینا شروع کر دیا حالانکہ متفرق افراد اپنے دائرہ میں صرف دعوتِ دین اور شہادتِ حق کے ذمہ دار ہوتے ہیں۔ اگر یہ کام وہ اپنی صلاحیتوں کے مطابق کر رہے ہیں تو وہ عند اللہ اس امر کے لیے مسؤل نہیں ہوں گے کہ انہوں نے حکومتِ اسلامیہ کا نعرہ لگانے والوں کا ساتھ کیوں نہیں دیا؟ اسلامی حکومت قائم کرنے کی ذمہ داری اس منظم معاشرہ پر عائد ہوتی ہے جو کسی خطہ میں یہ پوزیشن حاصل کر چکا ہو کہ اس میں اپنی صواب دید کے مطابق قانون نافذ کر سکے۔ سورہ

ج میں ایک منظم اسلامی معاشرہ کی ذمہ داری کی وضاحت ان الفاظ میں فرمائی گئی ہے:

الَّذِينَ إِذْ مَكَانَهُمْ فِي الْأَرْضِ
يَا قَوْمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ

یہ لوگ ہیں کہ اگر ہم ان کو سر زمین میں

اقتدار بخشیں گے تو وہ نماز کا اہتمام کریں

گے، زکوٰۃ ادا کریں گے، معروف کا حکم

دیں گے اور منکر سے روکیں گے۔ اور

انجام کار کا معاملہ اللہ ہی کے اختیار

وَآمُرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَ

مَنْعُوا عَنِ الْمُنْكَرِ وَبِاللَّهِ

عَاقِبَةُ الْأُمُورِ

میں ہے۔

(الحج - ۲۲: ۴۱)

مسلمانوں کے سامنے یہ پروگرام اس وقت رکھا گیا ہے جب فتح مکہ کی منزل سامنے نظر آنے لگی ہے۔ اس سے پہلے علی زندگی میں ان کو جن مراحل سے گزرنا پڑا ان کو سامنے رکھ کر غور کیجئے کہ دونوں کے درمیان کتنا فاصلہ ہے، لیکن ہمارے اس دور کے غازیوں کو اس سوال سے کوئی دلچسپی نہیں ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ ان کو جن لوگوں کو بے وقوف بنانا ہے ان کے لیے اس خشک اور صبر آزما پروگرام میں کوئی خاص کشش نہیں ہے۔ وہ چٹ منگنی اور پٹ بیاہ چاہتے ہیں۔ اس وجہ سے یہ پہلا ہی قدم یا تو بیعت رضواں سے اٹھاتے ہیں یا فتح مکہ سے۔

جن لوگوں کو اجتماعیات کا کچھ تجربہ ہے وہ اس حقیقت سے انکار نہیں کر سکتے کہ جو جماعت قوم کی اجتماعی اصلاح کے منصوبہ کے ساتھ اٹھے اس کی کامیابی کے لیے سب سے مقدم شے یہ ہے کہ اس کا عملی پروگرام اس کی جماعتی قوت و صلاحیت کے بالکل ہم وزن ہو۔ جس کی قوت صرف سیر بھر بوجھ اٹھا سکتی ہو اس کے اوپر من بھر بوجھ لا دینا پرلے سرے کی حماقت ہے جو لوگ دین اور دیانت، دونوں سے عاری ہوتے ہیں ممکن ہے اس طرح وہ اپنے بعض ذاتی مقاصد پورے کر لیتے ہوں، لیکن اس قسم کے اصحاب الاغراض کے ہاتھوں اسلام کو ناقابل تلافی نقصان پہنچتا ہے۔

دوسری قسم کی حکومت :

دوسری قسم کی حکومت، خواہ غیر مسلموں کی ہو یا نام نہاد مسلمانوں کی، ایک مسلمان کے دین و ایمان کے لیے اس عہد کا سب سے بڑا فتنہ ہے۔ اس نظام کے بانیوں کا بنیادی عقیدہ یہ ہے کہ ان کے نظام کے قیام و استحکام کے لیے ہر قسم کے دین کی بیخ کنی لازمی ہے۔ ہمارے نزدیک ان کا یہ تجزیہ بالکل مبنی برحقیقت ہے۔ اشتراکیت کے ساتھ دہریت کے سوا اور کسی دین کا جوڑ نہیں ہے۔ اب اگرچہ یہ نمائش کرنے کی سعی کی جا رہی ہے کہ دنیا کی دوسری حکومتوں کی طرح ان کی حکومت میں بھی ہر شخص کو اپنے مذہبی رسوم ادا کرنے کی اجازت ہے، لیکن وہ جو ذہنی تطہیر (BRAIN WASHING) کرتے ہیں اس کے بعد آدمی کے اندر اتنی صلاحیت باقی نہیں رہ جاتی کہ رسوم کی ادائیگی اس کے لیے کچھ نافع ہو سکے۔

سب سے زیادہ غم اور افسوس یہ ہے کہ جن نام نہاد مسلمانوں نے اس نئے دین کو اختیار کر لیا ہے ان کے رویے سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ اس دین کے اس کے اصل بانیوں سے بھی زیادہ وفادار ہیں۔ انہوں نے اس کی خاطر خود اپنے بھائیوں پر جو ظلم ڈھائے ہیں شاید دوسرے اس سے زیادہ ظلم نہ ڈھاسکتے۔ اب ان کے ظلم سے بچنے کی بظاہر واحد راہ یہی باقی رہ گئی ہے کہ آدمی اپنا گھر در چھوڑ کر کسی دوسرے علاقہ کو ہجرت کر جائے، لیکن اس کڑے امتحان سے گزرنے کا کوئی حوصلہ کر بھی لے تو اس زمانے میں اس سے بھی زیادہ مشکل سوال یہ ہے کہ

جو ہجرت کر کے بھی جائیں تو شبلی اب کہاں جائیں

تاہم جو ممالک اب اشتراکیت کے زرخیز میں آچکے ہیں ان کے اندر کے مسلمانوں کے لیے دو ہی راہیں باقی رہ گئی ہیں: یا تو ارتداد کی راہ اختیار کریں یا جہاد اور ہجرت کی پہلی راہ

اختیار کرنے کا مشورہ کوئی مسلمان کسی مسلمان کو نہیں دے سکتا۔ زندگی کتنی ہی عزیز ہے، لیکن ایمان سے زیادہ عزیز نہیں ہو سکتی۔ اگر کسی مسلمان کے سامنے یہ سوال آجائے کہ وہ ایمان اور زندگی میں سے کس کو اختیار کرے اور کس کو چھوڑے تو اس کی سعادت داکین اس میں ہے کہ وہ زندگی کو قربان کر کے اپنے ایمان کو بچائے۔ رہا ہجرت اور جہاد کا معاملہ تو اس کا تعلق حالات اور مواقع سے ہے۔ اور اس پر غور کرنا، رہنمائی دنیا اور اس کے اسباب و وسائل فراہم کرنا ان مسلمان حکومتوں کا کام ہے جو اللہ تعالیٰ کے فضل سے اشتراکیت کی یلغار سے محفوظ ہیں۔ ان پر یہ فرض عائد ہوتا ہے کہ وہ باہمی تعاون سے اس مسئلہ کا حل سوچیں اور اس کو بروئے کار لانے کے لیے جہات کے ساتھ اقدام کریں۔ اب اس میں تغافل کی پالیسی ہلک اور تاخیر خودکشی ہوگی۔ اشتراکیت کے زیر اقتدار پھنسے ہوئے مسلمانوں کا معاملہ اگر اسی پر چھوڑ دیا گیا، اپنے دوسرے مسلمان بھائیوں کی طرف سے ان کو کوئی سہارا ملنے کی توقع نہ ہوئی تو پھر وہ اس ماحول میں یا تو تحلیل ہو جائیں گے یا گھٹ کر فنا ہو جائیں گے اور اس پالیسی کا انجام بالآخر یہ ہوگا کہ بہت جلد وہ علاقے بھی اس سیاست کی زد میں آجائیں گے جو بظاہر ابھی محفوظ ہیں۔

تیسری قسم کی حکومت :

تیسری قسم کی حکومت کی سب سے نمایاں مثال خود ہمارے ملک کی حکومت ہے۔ اس اعتبار سے تو یہ بسا غنیمت ہے کہ اس کا آغاز اسلام کے نعرے سے ہوا ہے اور یہ نعرہ ابتدا سے لے کر اب تک برابر اس کے ساتھ ساتھ چل رہا ہے۔ جتنی پارٹیاں اور جتنے لیڈر اس کی سیاست کے میدان میں اترے ہیں سب نے کسی نہ کسی نوعیت سے اس نعرے کا سہارا ضرور لیا ہے۔ اس کے بغیر کسی نے میدان میں اترنے کا حوصلہ نہیں کیا ہے۔

اس ملک کی تاریخ کا یہ پہلو ان لوگوں کے لیے بہت ہی حوصلہ افزا ہے جو اس کو ایک حقیقی اسلامی ریاست کی شکل میں دیکھنے کے متمنی ہیں اس تنا کے بروئے کار آنے کے لیے ضروری ہے کہ اس راہ میں جو مشکلات حائل ہیں ان کا صحیح صحیح اندازہ کر لیا جائے تاکہ اس کے لیے اس نہج پر کوشش کی جائے جو نتیجہ خیز ہو۔

ہم یہاں چند حقائق کی طرف توجہ دلاتے ہیں جو اگرچہ بعض لوگوں کو تلخ محسوس ہوں گے، لیکن ان کو اچھی طرح سمجھ نہ لیا گیا تو اندیشہ ہے کہ جس طرح یہ نعرہ اب تک صرف ایک نعرہ ہے، اس سے زیادہ اس کی کوئی اہمیت نہیں ہے، وہ اس طرح ممکن ہے کہ کچھ دنوں اور بھی باقی رہے، لیکن بالآخر یہ بالکل بے اثر ہو کر رہ جائے گا۔

سب سے پہلی بات یہ ہے کہ ہماری قوم کی زبان پر اسلام، اسلام کی رشتہ تو بہت ہے، لیکن اسلام کا شعور بالکل نہیں ہے۔ اس معاملہ میں عوام اور خواص سب یکساں معلوم ہوتے ہیں۔ بڑی بڑی سیاسی پارٹیوں کے لیڈر، جو بڑی بلند آہنگی سے اسلام کا نعرہ بھی بلند کرتے رہے ہیں، صاف صاف کہتے ہیں کہ ہم اور ہمارے باپ دادا صدیوں سے اسلام پر چلے آ رہے ہیں۔ اب اس طریقہ کے سوا اسلام اور کیا ہے جو اس ملک میں لایا جا رہا ہے۔ یہ لوگ اس زعم میں مبتلا ہیں کہ یہ مسلمان ہیں اس وجہ سے یہ جو کچھ کرتے ہیں وہ آپ سے آپ اسلامی بن جاتا ہے، اس کے اسلامی ہونے کے لیے کسی اور سند کی ضرورت نہیں ہے۔

رند جو ظرف اٹھالیں وہی ساغر بن جائے

جس جگہ بیٹھ کے پی لیں وہی مے خانہ بنے

ان لوگوں کو یہ گھمنڈ بھی ہے کہ انہی کے آباء و اجداد کے واسطہ سے اس ملک کے

لوگوں کو دین ملا ہے تو ان کے سوا کوئی دوسرا اس بات کا اہل کس طرح ہو سکتا ہے کہ ان کو دین سکھانے کے لیے اسٹھے۔

ادباً اقتدار کی طرف سے اسلامائزیشن کے پروگرام نے اس زلزلے میں ایک اور غلط فہمی، شدید قسم کی، خاص طور پر ان کے سیاسی حریفوں کے اندر یہ بھی پیدا کر دی ہے کہ اسلام اسلام کا نعرہ محض اپنے اقتدار کے تحفظ اور عوام فریبی کے لیے لگایا جا رہا ہے، اس کے اندر اخلاص اور صداقت کا کوئی مشابہ نہیں ہے۔ افسوس ہے کہ اس خیال نے اس زمانے میں بہت سے لوگوں کے اندر دین بیزاری کی ایک کیفیت پیدا کر دی ہے جو اس سے پہلے کبھی محسوس نہیں کی گئی تھی۔

جہاں تک ملک کے عوام کا تعلق ہے ان کے دینی جوش کے بعض وقتی مظاہروں سے کسی کو یہ غلط فہمی نہیں ہونی چاہیے کہ فی الواقع یہ کسی حقیقی دینی محرک ہی کے تحت ظہور میں آئے، بلکہ ان کا صحیح طور پر تجزیہ کیجیے تو معلوم ہوگا کہ ان میں بھی دین سے زیادہ دوسرے عوامل کا دخل رہا ہے، لیکن ان کو پس پردہ ہی رکھنے میں مسطحت سمجھی گئی۔ اول تو عوام کی اکثریت اپنے پیٹ اور تن کے مسائل میں اس طرح الجھی ہوئی ہے کہ اس کو کسی سیاسی یا مذہبی مسئلہ پر غور کرنے یا اس میں حصہ لینے کی سرے سے فرصت ہی نہیں ہے اور اگر کچھ لوگوں کے اندر کچھ مذہبی رمت ہے تو وہ یا تو اپنے فرقہ کے مولویوں کے ساتھ بندھے ہوئے ہیں یا اپنے حلقہ کے کسی پیر سے وابستہ ہیں۔ وہ اپنے دینی معاملات میں انہی کی آنکھوں سے دیکھتے اور انہی کے کانوں سے سنتے ہیں۔ مجال نہیں ہے کہ اس سے ہٹ کر کچھ سوچ یا سمجھ سکیں۔

جنہوں نے کچھ تعلیم پائی ہے، عام اس سے کہ یہ تعلیم مذہبی ہے یا جدید دنیوی ان کا حال بھی یہ ہے کہ ان سے کسی خیر کی امید بظاہر ایک امید موزوم ہی ہے۔ مذہبی تعلیم پانے والوں کے متعلق اگر ہم یہ کہیں تو غالباً بے جا نہ ہو کہ انہوں نے اسلام کی نہیں، بلکہ اپنے فرقہ کے دین کی تعلیم پائی ہے اور اسی کو وہ کفر اور اسلام کی کسوٹی بنا تے ہوئے ہیں۔ اس سے الگ ہو کر ان کے لیے کچھ سوچنا ناممکن اور اس کو اختیار کرنا محال ہے۔ ان سے یہ اپیل کرنا کہ وہ اختلافی امور کو چھوڑ کر صرف مشترک امور پر تقریریں کریں اور خطبے دیں

اپیل کرنے والوں کی بے خبری پر دلیل ہے۔ ان کے درمیان اشتراک اگر ہے تو چند اسماء
 میں ہے ان کے مسٹی ان میں سے ہر ایک کے نزدیک بالکل الگ الگ ہیں۔ توحید،
 آخرت اور رسالت جیسے بنیادی مسائل میں بھی ایسے ایسے اختلافات پیدا ہو گئے ہیں کہ ممکن نہیں
 رہا کہ مختلف فرقوں کے لوگ کسی ایک مسجد میں، ایک امام کے پیچھے نماز پڑھ سکیں۔
 ہمارے جدید تعلیم یافتہ طبقہ کی اکثریت کا حال یہ ہے کہ اس نے تعلیم کا مقصد سرکار
 کی نوکری کرنا سمجھ رکھا ہے اور وہ یہ کام نہایت وفاداری کے ساتھ کر رہی ہے۔ یہ نظام
 تعلیم انگریزوں نے اس مقصد سے قائم کیا تھا اور اب تک یہ، بلا کسی بنیادی ترمیم و اصلاح
 کے، اس مقصد کے لیے قائم ہے اس وجہ سے ان لوگوں کو ملامت نہیں کی جاسکتی جو اس
 مقصد کو وفاداری کے ساتھ پورا کر رہے ہیں۔ جب ان کو ایک آزاد قوم کی ذمہ داریوں، ایک
 امت مسلمہ کے فرائض اور شہداء اللہ علی الناس اور خلفاء اللہ فی الارض کا کوئی تصور سر
 سے دیا ہی نہیں گیا تو آخر ان کے تقاضوں اور مطالبوں کا شعور ان کے اندر کہاں سے ابھرتا؟
 اس گروہ کے اندر جو لوگ ذہنی اعتبار سے ذرا اونچے ہوئے اور انہوں نے قوم کی
 صلاح و فلاح کے کاموں میں کچھ حصہ لیا چونکہ اسلام کے فکر و فلسفہ سے وہ بالکل محروم اور
 انگریزوں کی تہذیب و تعلیم سے نہایت مرعوب تھے اس وجہ سے انہوں نے یا تو کھلم
 پھر شیعہ زندگی میں انہی کے طور طریقے کی پیروی کی دعوت دی اور اگر یہ جرات نہ کر سکے، بلکہ
 کچھ اسلام کی بھی لاج رکھنی چاہی تو ان کی پھیلائی ہوئی ساری صناعاتوں کو اسلام کے نام سے
 قوم پر اٹھا دینے کی کوشش کی۔ یہاں تک کہ اگر یہ کہا جائے کہ انگریزوں کے دور حکومت
 میں ہماری قوم ان کے سانچے میں اتنی نہیں ڈھلی تھی جتنی اب ڈھل گئی ہے تو یہ غلط نہیں ہوگا۔
 اب جو صورت حال ہے اس کو پیش نظر رکھ کر بے تکلف یہ پیشین گوئی کی جاسکتی ہے کہ بہت
 جلد وہ وقت آ رہا ہے جب اقدار اور پیمانے اس طرح تبدیل ہو جائیں گے کہ ہمارے
 ملک کی اہلیوں کے انتخابات میں ہمارے بڑے بڑے علماء اور مشائخ اداکاروں اور

ادا کاراؤں سے شکست کھا جائیں گے اور اس قوم میں ایک شخص بھی ان پر ترس کھانے والا نہ ہوگا۔

یہ ہم نے نہایت مختصر لفظوں میں اس معاشرے کی جو تصویر کھینچی ہے اگر آپ بخیر کسی تعصب کے اس پر غور کریں گے تو ان شاء اللہ اس کو بالکل صحیح پائیں گے۔ اب آپ اس ملک کے ایک مسلمان اور فرض شناس شہری کی حیثیت سے غور کیجیے کہ آپ پر اس کو خطرات سے بچانے اور صحیح سمت میں اس کو آگے بڑھانے میں کیا ذمہ داری عائد ہوتی ہے؟ اس سوال پر غور کرنے کی دعوت ہم اس وجہ سے دے رہے ہیں کہ بحیثیت ایک مسلمان کے آپ پر یہ فرض ہے کہ آپ اس سوال کا جواب معلوم کریں اور اس پر عمل کریں ورنہ آپ اپنے فرض سے تعافل بستے والے ٹھہریں گے۔

اس سوال پر غور کرنے کی ذمہ داری ہر شخص پر ہے، خواہ وہ ملک کا ایک عام شہری ہے یا ایک بااقتدار و بااختیار حکمراں۔ بلکہ ایک بااقتدار کے لیے دوسروں کی نسبت زیادہ ضروری ہے کہ وہ کوئی قدم اٹھانے سے پہلے ہزار بار سوچے کہ اس کے اقدام کے نتائج کیا کچھ ہو سکتے ہیں۔ ایک عام آدمی کی استطاعت محدود ہوتی ہے اس وجہ سے اس کے کسی قول و فعل کے نتائج بھی محدود ہوتے ہیں۔ برعکس اس کے ایک بااقتدار اگر کوئی قدم اٹھاتا ہے تو اس کے نتائج بہت دور رس ہو سکتے ہیں اگر خدا نخواستہ اقدام غلط سمت میں ہے۔

ہمارے معاشرے کے متعلق اگر کوئی شخص یہ رائے قائم کرے کہ یہ اسلامی شریعت کے نفاذ کے لیے بالکل ہموار ہے تو میرے نزدیک اس سے زیادہ غلط رائے کوئی اور نہیں ہو سکتی۔ اسلام کا نام تو لیے شک اس قوم کو بہت محبوب ہے لیکن ان میں سے ہر ایک کا اسلام ایک دوسرے کے اسلام سے اتنا مختلف ہو گیا ہے کہ ان کو ایک اسلام پر متفق کرنے میں ایک عظیم جدوجہد، بلکہ ایک عظیم جہاد کے مرحلہ سے گزرنا پڑے گا۔ اس جہاد

سے گزرے بغیر اگر زندگی کے بعض گوشوں میں کچھ قوانین شریعت — از قسم حدود و تعزیرات — نافذ کر دیے گئے تو ان کی مثال ان بد قسمت بچوں کی ہوگی جو کسی مشورہ اور ناہموار زمین میں پھینک دیے گئے ہوں۔ وہ ضائع تو بہر حال ہوں گے، لیکن ان کے ضائع ہونے سے بھی بڑا حادثہ یہ ہوگا کہ اس سے اسلامی شریعت کے متعلق شدید قسم کی غلط فہمی پیدا ہوگی بلکہ آئندہ کے لیے شاید اس کے نفاذ کا راستہ بھی مسدود ہو جائے۔

اس وقت کرنے کا اصلی کام یہ ہے کہ معاشرہ کی فکری ناہمواریوں کو دور کرنے کے لیے اس نصب العین کو سامنے رکھ کر ایک مہم چلائی جائے کہ اس کے اندر ایک امت مسلمہ بننے کا شعور بیدار ہو۔ یہ شعور بیدار کرنے کے لیے بڑی انقلابی جدوجہد کرنی پڑے گی۔ اس کے لیے ملک کے ہر شہری کو یہ بتانا اور سکھانا پڑے گا کہ ہم مسلمان اللہ تعالیٰ کی کتاب اور اس کے رسول کی سنت کے سوا اور کسی چیز کے پابند نہیں ہیں، ہمارے نزدیک حق و باطل کے امتیاز کے لیے کسوٹی یہی ہیں، ان پر پرکھے بغیر کسی چیز کو اختیار کرنا ہمارے لیے جائز نہیں۔ قرآن کے متعلق لوگوں کی یہ عام غلط فہمی دور کرنی پڑے گی کہ یہ محض بطور تبرک تلاوت یا ایصالِ ثواب کی چیز ہے اور اس کے معانی و مطالب سے متعلق جو کچھ تفسیر کی مشہور کتابوں میں ہے بس وہی کافی ہے، اس پر کوئی اضافہ نہیں ہو سکتا۔ اس کی جگہ ذہنوں میں یہ عقیدہ راسخ کرنا پڑے گا کہ قرآن قیامت تک کے لیے، ہماری انفرادی و اجتماعی زندگی کے تمام شعبوں میں رہنمائی کرنے والا صحیفہ ہے اور اس کے اندر حکمت و فلسفہ کے جو خزانے بند ہیں وہ کبھی ختم ہونے والے نہیں ہیں۔ اس طرح لوگوں کو فرقہ وارانہ اور گروہی تعصبات سے آزاد کرنے کے لیے ان کو یہ سکھانا پڑے گا کہ ہماری فقہ کے تمام ائمہ ہم سب کے مشترک امام ہیں اور ان کے فقہی اجتہادات سب، بلا امتیاز و تفریق، ہمارا مشترک سرمایہ ہیں۔ ہمارے اصحابِ علم کا فرض ہے کہ وہ اس پورے ذخیرہ کا بغیر کسی تعصب و تنگ نظری کے جائزہ لیں اور ان کے جن اجتہادات کو کتاب و سنت اور عقل و مصلحت سے اوفق پائیں ان

کو اپنی انفرادی و اجتماعی زندگی کے لیے اختیار کریں اور دوسروں کو اختیار کرنے کا مشورہ دیں۔
 ظاہر ہے کہ اس نصب العین کے حصول کے لیے ہمیں سب سے پہلے اپنے تعلیمی
 اور تبلیغی نظام کو ٹھیک کرنا ہوگا۔ موجودہ مدارس کو، خواہ وہ جدید ہیں یا قدیم، بالکل نئی
 بنیادوں پر استوار کیے بغیر اس راہ میں کوئی نتیجہ خیز کوشش نہیں ہوگی۔ ان اداروں کو نیا
 نصب العین بھی دینا ہوگا، ان کے لیے مقصد کے مطابق نیا موادِ تعلیم اور جدید نظامِ تربیت
 بھی فراہم کرنا ہوگا اور معلموں و مربیوں کو نئے تصورِ تعلیم و تربیت سے آشنا اور مانوس بھی کرنا
 ہوگا اور ان سب کاموں سے کٹھن کام یہ ہوگا کہ اس کی مزاحمت کے لیے جو عناصر سر
 اٹھائیں گے، خواہ اندر کے ہوں یا باہر کے، ان سے بہر حال نمٹنا ہوگا، تذبذب اور تدبیر سے
 بھی اور حالات مجبور کر دیں تو طاقت سے بھی۔

یہ بھی ضروری ہے کہ تعلیم و تربیت کے نظام میں جو دو عملی، بلکہ صحیح لفظوں میں
 جو بد عملی پائی جاتی ہے وہ یک قلم ختم کر دی جائے۔ صرف ایک نظامِ تعلیم ہو جو شہدار
 اللہی الارض کی ایک امت تیار کرنے کے نصب العین کو سامنے رکھ کر ہر شعبہٴ تعلیم
 کی نگرانی کرے۔ جدوجہد دور کے تمام اعلیٰ علوم کے ساتھ اعلیٰ عربی زبان اور قرآن و حدیث
 اور اسلامی فقہ اور قرآنی حکمت و فلسفہ کی تعلیم کا ایسا بندوبست کیا جائے کہ ہمارے
 نوجوان نہ دنیا کے علوم میں کسی احساسِ کتری کے شکار ہوں نہ اپنے دین کے معاملہ میں
 ٹی ڈی کو اگر تعلیم و تبلیغ کے لیے خاص کیا جاسکے تو اس کی بڑی افادیت ہے لیکن
 اگر یہ ناممکن ہے، اس کی اصلاح نہ ہو سکے تو پھر بہتر ہے کہ اسلام کا نام نہ لیا جائے۔
 اس کے موجودہ شکل میں ہوتے ہوئے ناممکن ہے کہ کوئی اسلامی جدوجہد کامیاب ہو سکے۔

ہمارے اخبارات بالخصوص اردو اخبارات کا حال بھی نہایت مایوس کن ہے۔ لیکن
 ان کی اصلاح ناممکن نہیں ہے۔ اگر حکومت چاہے تو ایک دن میں ان کو شریفانہ ردش اختیاراً
 کرنے پر مجبور کر سکتی ہے۔ بلکہ اس کا بھی امکان ہے کہ وہ کسی جبر کے بغیر ہی درست

ہو جائیں۔ بشرطیکہ جو لوگ معاملات کے سربراہ کار ہیں وہ اپنے مذاق درست کر لیں۔ مساجد کے ائمہ کے ذریعہ سے جو فتنے لوگوں کے اندر پھیلتے ہیں ان کا سدباب فی الحال مشکل ہے۔ اس میں بے علمی کو بھی دخل ہے اور ان گروہی تعصبات کو بھی جن کی طرف ہم نے اوپر اشارہ کیا۔ تعلیمی نظام کی اصلاح سے یہ خرابی دور ہو سکے گی۔ یہ ہم نے چند اصولی باتوں کی طرف اجمال کے ساتھ اشارہ کیا ہے۔ جو لوگ اس قوم اور حکومت کی خدمت سے متعلق اپنا فرض ادا کرنا چاہتے ہوں، خواہ وہ کسی طبقہ سے تعلق رکھنے والے ہوں، وہ ان مقاصد کو لوگوں کے ذہنوں سے قریب لانے کے لیے جو کوشش بھی کریں گے وہ ان شاء اللہ اس کا اجر پائیں گے۔

چوتھی قسم کی حکومت :

چوتھی قسم کی حکومت اصل آئیڈیل اسلامی حکومت ہے۔ یہی ہر مسلمان کا مطلوب و مقصود ہونی چاہیے۔ یہ اگر حاصل ہو تو اس کی خدمت و حفاظت کے لیے اپنا سب کچھ قربان کر دینا مسلمان کے لیے سعادتِ داین ہے۔ لیکن یہ یاد رکھیے کہ نہ یہ کہیں بنی بنائی موجود ہے اور نہ آسانی سے بن سکتی ہے۔ تاہم یہ کوئی خیالی چیز نہیں ہے، بلکہ یہ عملاً اس دنیا میں وجود پذیر ہو چکی ہے۔ صحیح نہج سے جدوجہد کی جلتے تو اللہ تعالیٰ کی رحمت سے بعید نہیں ہے کہ وہ پھر اس کا جلوہ دکھا دے۔ اور فرض کیجیے یہ سعادت نہ بھی حاصل ہو سکے تو اس کے حصول کے لیے جدوجہد کی راہ اب بھی کھلی ہوئی ہے۔ ہم اس مبارک مقصد کے لیے جدوجہد کر کے اپنی پاکیزہ نیت کا ثواب تو حاصل کر سکتے ہیں۔ یہ امر واضح رہے کہ اس مقصد کے لیے جدوجہد کا طریقہ بعینہ وہی ہے جو اس ریاست سے متعلق ہم نے بیان کیا ہے۔